T.C.
ERCİYES ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
KELAM BİLİM DALI

"SÜRÛRU KULÛBİ'N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU'CİZÂTİ SEYYİDİ'L-MÜRSELÎN" İSİMLİ ESERİN TAHKİKİ VE EĞERLENDİRİLMESİ

Hazırlayan
Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI

Danışman
Doç.Dr. Harun IŞIK

Yüksek Lisans Tezi

Ağustos 2019
KAYSERİ

T.C.
ERCİYES ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
KELAM BİLİM DALI

“SÜRÛRU KULÛBİ’N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU’CİZÂTİ SEYYİDİ’L-MÜRSELÎN” İSİMLİ ESERİN TAHKİKİ VE EĞERLENDİRİLMESİ

(Yüksek Lisans Tezi)

Hazırlayan
Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI

Danışman
Doç.Dr. Harun IŞIK

Ağustos 2019
KAYSERİ

BİLİMSEL ETİĞE UYGUNLUK SAYFASI

Bu çalışmadaki tüm bilgilerin, akademik ve etik kurallara uygun bir şekilde elde edildiğini beyan ederim. Aynı zamanda bu kural ve davranışların gerektirdiği gibi, bu çalışmanın özünde olmayan tüm materyal ve sonuçları tam olarak aktardığımı ve referans gösterdiğimi belirtirim.

Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI

İmza

T.C.
ERCİYES ÜNİVERSİTESİ REKTÖRLÜĞÜ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü

Tez Başlığı: **“Sürûru Kulûbi’n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu’cizâti Seyyidi’l-Mürselîn” İsimli Eserin Tahkiki ve Değerlendirilmesi**

Yukarıda başlığı gösterilen tez çalışmamın a) Giriş, b) Ana bölümler ve c) Sonuç kısımlarından oluşan toplam ……… sayfalık kısmına ilişkin, …../…../2019 tarihinde ***Turnitin*** intihal programından aşağıda belirtilen filtreleme uygulanarak alınmış olan özgünlük raporuna göre, tezimin benzerlik oranı: % .... dır.

Uygulanan filtrelemeler:

1- Giriş dahil
2- Ana Bölümler dahil
3- Sonuç dahil
4- Alıntılar dahil/hariç
5- Kapak hariç
6- Önsöz ve Teşekkür hariç
7- İçindekiler hariç
8- Kaynakça hariç
9- Özet hariç
10- Yedi (7) kelimeden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç

Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Tez İntihal Raporu Uygulama Esaslarını inceledim ve bu uygulama esaslarında belirtilen azami benzerlik oranlarına göre tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini, aksinin tespit edileceği muhtemel durumlarda doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim.

Gereğini bilgilerinize arz ederim. ……../……./…….

Adı Soyadı : Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI
Öğrenci No :
Anabilim Dalı : Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı : Kelam
Program Adı : Yüksek Lisans

Danışman
Doç. Dr. Harun IŞIK

Öğrenci Adı
Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI

YÖNERGEYE UYGUNLUK SAYFASI

"Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn" İsimli Eserin Tahkiki ve Değerlendirilmesi adlı yüksek lisans tezi, Erciyes Üniversitesi Lisansüstü Tez Önerisi ve Tez Yazma Yönergesi'ne uygun olarak hazırlanmıştır.

Hazırlayan	Danışman
Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI	Doç.Dr. Harun IŞIK

Temel İslâm Bilimleri Anabilim Dalı Başkanı

Prof. Dr. Halim ÖZNURHAN

Doç. Dr. Harun IŞIK danışmanlığında **Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI** tarafından hazırlanan **"Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn İsimli Eserin Tahkiki ve Değerlendirilmesi"** adlı bu çalışma jürimiz tarafından Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalında **Yüksek Lisans** tezi olarak kabul edilmiştir.

...02../..09/ 2019

JÜRİ:

Danışman : Doç. Dr. Harun IŞIK

Üye : Prof. Dr. Temel YEŞİLYURT

Üye : Dr. Öğr. Üyesi Ahmet YALÇIN

ONAY:

Bu tezin kabulü Enstitü Yönetim Kurulunun 09/09/2019 tarih ve ......37........sayılı kararı ile onaylanmıştır.

...09.../...09.../2019

Doç. Dr. Kenan GÜLLÜ

Enstitü Müdürü

ÖNSÖZ

İnsan mahlûkatın en şereflisidir. Zira o, kendisine bahşedilen fizyolojik ve ruhsal kabiliyetler bakımından en mükemmel biçimde yaratılmıştır. O, akıl ve irade sahibi, konuşan, işiten, gören, hisseden ve idrak edendir. Bu yetenekleri sayesinde fiziki olarak kendisinden çok daha güçlü varlıklara karşı tedbirler almakta, hâkimiyet kurabilmektedir. O, Allah'ın yeryüzündeki halifesi ve muhatabıdır. Daha sonra ise onları hak-batıl, iyi-kötü, güzel-çirkin, faydalı-zararlı ve benzeri hususlarda imtihana tabi tutmuştur. Bu süreçte irade ve kudretlerini diledikleri yöne kullanma konusunda onları özgür bırakarak imtihana tabi tutmuş, birincileri tercih etmesini, ikincilerden de sakınmasını istemiştir. Bu yüzden Allah Teâlâ insanı yarattıktan ve onu seçkin kıldıktan sonra başıboş bırakmamıştır. Kim olduğunu, nereden geldiğini, nereye gittiğini ve bu dünyada var oluş nedenini gönderdiği peygamberler ve indirdiği kitaplarla açıklamıştır. Gönderdiği peygamberleri mucizelerle destekleyerek peygamberlik iddialarında doğruluklarını teyit etmiştir. Dolayısıyla mucize peygamberlik iddiasının ispatında merkezi konumda yer almıştır. Mucizenin böyle önemli bir yere sahip olması, İslam âlimlerinin o ve onunla ilgili rivayetler hakkında düşünce ve görüşler serdetmelerini, eserler yazmalarını beraberinde getirmiştir. Bu çalışmalardan biri de Ömer İspirli Efendi'nin *"Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn"* adlı yazma eseridir. İspirli bu çalışmasında öncelikle mucizenin tanımını yapmakta ve şartlarını açıklamaktadır. Daha sonra ise Hz. Muhammed'in hissi ve aklî mucizeleri ile ilgili rivayetleri analiz etmektedir.

Elinizdeki bu çalışma Ömer İspirli Efendi'nin adı geçen eserinin tahkiki ve değerlendirmesini içermektedir. Bu bağlamda birinci bölümde Ömer İspirli'nin hayatı, eserleri ve ilmi kişiliği hakkında bilgi verilmiştir. İkinci bölüm *"Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn"* adlı eserin üslubu, kaynakları, yazma nüshaların özellikleri, yazma nüshadan örnekler ile değerlendirmeyi muhtevidir. Üçüncü bölümde ise eserin tahkiki yer almaktadır.

Bu çalışmanın yapılmasında her türlü yardım ve desteğini esirgemeyen danışmanım Doç. Dr. Harun IŞIK'a, tavsiyelerinden istifade ettiğim Prof. Dr. Temel YEŞİLYURT ve Doç. Dr. Murat SERDAR'a teşekkür ederim. Ayrıca sabırla bana tahammül ve yardım eden eşim Seher KILIÇ ALKUBAISI'ya da şükranlarımı sunarım.

“SÜRÛRU KULÛBİ’N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU’CİZÂTİ SEYYİDİ’L-MÜRSELÎN” İSİMLİ ESERİN TAHKİKİ VE DEĞERLENDİRİLMESİ

Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI

Erciyes Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü
Yüksek Lisans Tezi, Ağustos 2019
Danışman: Doç. Dr. Harun IŞIK

ÖZET

Ömer İspirli Efendi kaleme aldığı *“Sürûru Kulûbi’n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu’cizâti Seyyidi’l-Mürselîn”* adlı eserle ilk olarak mucizenin tanımı ve şartlarını belirtmiştir. Daha sonra ise Hz. Muhammed’in hissi ve aklî mucizelerini tahlil etmiştir. O bu tahlillerinde geleneğin söylediklerini yeniden tekrar etmekle birlikte kendisine özgü bazı görüş ve düşünceler de sunmuştur. Bu çalışma kütüphanelerimizde hali hazırda el yazması olarak bulunan bu eserin tahkikini yapmayı amaçlamıştır. Bu bağlamda öncelikle Ömer İspirli’nin hayatı, eserleri ve ilmi kişiliği hakkında bilgilendirme yapılmış, daha sonra ise eserle ilgili kişisel görüşümüz ifade edilmiştir. Son olarak da eserin tahkiki yapılarak ilim dünyasına kazandırılmaya gayret edilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Kelam, Hz. Muhammed, mucize, İspirli.

DETERMINATION AND EVALUATION OF THE WORK NAMED "SURŪRU KULŪBU'N-NĀZIRĪN FĪ BEYĀNI MU'CİZĀTU AS-SAYYID AL-MURSELĪN"

Abdulrahman Khaleel Ibrahım ALKUBAISI

The Institute of Social Science, Master Thesis
Department of Basic Islamic Sciences, August 2019
Supervisor: Assoc. Prof. Dr. Harun IŞIK

ABSTRACT

Omer Ispirli Efendi firstly mentioned the definition and conditions of the miracle with his work *"Surūru Kulūbu'n-Nāzirīn fī Beyāni Mu'cizâtü As-Sayyıd Al-Murselīn"*. In addition, he analyzed Mohammad's (pbuh.) sensations and his intellectual miracles. In this analysis, he reiterates what the tradition says and presents some unique ideas and thoughts. This study aimed to verify this quest which is already in manuscripts in our libraries. In this context, firstly, information was given about Omer Ispirli's life, works and scientific personality, and then our personal opinion about the work was expressed. Finally, the quest of the study was made to gain knowledge of the world of science.

Keywords: Al-Kalam, Prophet Mohammed, Miracle, Ispirli.

İÇİNDEKİLER

“SÜRÛRU KULÛBİ’N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU’CİZÂTİ SEYYİDİ’L-MÜRSELÎN” İSİMLİ ESERİN TAHKİKİ VE DEĞERLENDİRİLMESİ

BİLİMSEL ETİĞE UYGUNLUK SAYFASI .... **i**

TEZ İNTİHAL TESLİM FORMU .... **ii**

YÖNERGEYE UYGUNLUK SAYFASI .... **iii**

KABUL VE ONAY SAYFASI .... **iv**

ÖNSÖZ .... **i**

ÖZET .... **vi**

ABSTRACT .... **vii**

İÇİNDEKİLER .... **viii**

KISALTMALAR .... **x**

GİRİŞ

ÇALIŞMANIN METODOLOJİSİ

1. TEZİN KONUSU 2

2.TEZİN AMACI VE ÖNEMİ 2

3.TAHKİK YÖNTEMİ 3

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER EL-İSPÎRÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE İLMÎ KİŞİLİĞİ

1.HAYATI 6

2.ESERLERİ 7

3.İLMÎ KİŞİLİĞİ 9

İKİNCİ BÖLÜM

“SÜRÛRU KULÛBİ’N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU’CİZÂTİ SEYYİDİ’L-MÜRSELÎN” HAKKINDA

1.ESERİN MÜELLİFE NİSPETİ 11

2.ESERİN ÜSLUBU VE KAYNAKLARI 11

3.YAZMA NÜSHALARIN ÖZELLİKLERİ 14

4.YAZMA NÜSHADAN ÖRNEKLER 17

5.ESERİN İÇERİĞİ HAKKINDA.. 23
DEĞERLENDİRME **34**
KAYNAKÇA **37**
ÖZGEÇMİŞ **43**
EKİ: TAHKİKİLİ METİN **44**

KISALTMALAR

as.	Aleyhisselam
bkz.	Bakınız
c.	cilt
c.c.	Celle Celaluhu
H.	Hicri
M.	Miladi
nşr.	neşreden
rh. a.	Radiyallahu Anh
pbuh	Peace be Upon Him
thk.	tahkik
s.	sayfa
ss.	sayfa sayısı
vr.	varak
yy.	yayın yeri yok

GİRİŞ
ÇALIŞMANIN METODOLOJİSİ

Nübüvvetin en büyük delillerinden biri, Allah'ın Peygamberlerine verdiği olağanüstü mucizelerdir. O, kâinatın alışılagelmiş kanunlarına aykırı olarak meydana gelir. Peygamberler dışındaki insanların benzerini yapmaktan aciz kaldığı durumdur. Nübüvvet ve risalet ikram ettiği kimse için doğruluğuna teyittir. Ona ikramdır, söylediğine beyan ve hidayet, şahit ve delildir.

Allah (cc.), Peygamberine risaletini teyit ve onu müşahede edenin Peygamberliği tasdik etmesi için çeşitli mucizeler ikram etti. O'nu doğrulamak için harikulade ayetler ve açık delaletler bahşetti. Nitekim Allah Teâlâ şöyle buyurmaktadır: *"Eğer Peygamber bazı sözler uydurmuş olsaydı, elbette onu kıskıvrak yakalardık. Sonra onun can damarını koparırdık. Hiçbiriniz buna engel olamazdınız."*[1] Bundan dolayı Allah tarafaından insanlığa elmi olarak gönderilen hak peygamber asla yalan söylemez ve uydurma ifadelerde bulunmaz. Ancak Müseylimetülkezzâb (ö. 12/633)[2], Esved el-Ansî (ö. 11/632)[3], el-Muhtâr b. Ebi Ubeyd es-Sakafi (ö. 76) [4], Ahmed el-Kâdiyânî'nin kölesi Mirza ve başkaları gibi tarihte yalancı peygan-mberler bulunmuştur ve durumları açığa çıkınca da utançla rezil olmuşlardır.

Asılsız yere risalet ve nübüvvet iddia etmek Allah'a karşı yapılan en büyük iftiralardan biridir. Zira Allah Teâlâ şöyle buyurmaktadır: *"Allah'a karşı yalan uydurandan yahut*

---

1 el- Hâkka 69/44-47.

2 Müseylimetülkezzâb: Ebû Tümâme Müseyleme b. Tümâme b. Kebîr b. Habib el-Hanefî, Hicrî 12 yılında öldürülmüştür. Bkz: Ebû Muhammed Cemâlüddîn Abdülmelik b. Hişâm b. Eyyûb el-Himyerî el-Meâfirî el-Basrî el-Mısrî **İbn Hişâm**, *es-Sîretü'n-Nebeviyye*, İkinci Baskı, Dâru'l-Mustafa, Kahire 1955, c. 3, s. 74; Hayruddin b. Mahmud b. Muhammed b. Ali b. Faris **Ziriklî,** *el-A'lâm*, On Beşinci Baskı, Dâru'l-İlm Lilmelâyîn, Mısır 2002, c. 7, s. 226.

3 el-Esved el-Ansî: Ablahalete b. Ka'b, Yemen halkından olup Müdhic'tendir. Yemen Müslüman olduğunda o da Müslüman olmuştur. Ancak Hz. Peygamber'in vefatına yakın bir zamanda irtidat ederek peygamberlik iddia etmiştir. Bkz: **Ziriklî**, c. 5, s.111.

4 el-Muhtâr b. Ebi Ubeyd es-Sakafi el-Kezzab, Hicrî 67 yılında öldürülmüştür. Bkz: Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed b. Osmân ed-Dımaşkī **Zehebî**, *Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ*, Müessesetü'r Risale, Beyrut 1985, c. 3, s. 538.

kendisine hiçbir şey vahyedilmemişken "Bana da vahiy geldi" diyenden ve "Ben de Allah'ın indirdiği ayetlerin benzerini indireceğim." diyenlerden daha zalim kim vardır?"[5] Bu ayet âlemlerin Rabbinden indirilmiş olup bütün sadık Peygamberlere karşı çıkanları kapsamaktadır.

Allah Teâlâ'nın, insanların yapmaya aciz kaldığı bu olağanüstü mucizeleri, Resulü'nün eliyle ortaya çıkarmasının nedenlerini şu şekilde fiade edebiliriz:

1. Böylece bu davranış, O'nun ve peygamberliğinin doğruluğunun, Allah'ın kendisine haber verdiği haberlerin sahih olduğunun delilidir.
2. Eğer peygamberlik davasının mucizeleri olmasaydı herhangi bir şahıs onu iddia edebilirdi. Allah Teâlâ, peygamberlere mucize bahşettiğinden, sıradan bir şekilde peygamberlik iddia edenler bu mucizeleri getirmekten aciz kaldılar.
3. Her mümin bilir ki şeytan, insanın en büyük düşmanıdır. Onun amacı ve hedefi mümini imandan çıkarmak ve onu ebedi bir şekilde cehenneme sokmaktır. Onun tuzağından kurtulmanın en güçlü nedenlerinden biri de pişmanlıktır. Allah'ın, Resulüne bahşettiği mucizelere ibret nazarıyla bakmaktır. Bu paragraf metnini Ömer İspirli (rh.a.) kitabının mukaddimesinde zikretmiştir.

Biz de bu çalışmada İspirli tarafından kaleme allınan eserin tahkikini yapmak suretiyle Osmanlı'nın son dönemlerinde yaşayan bir âlimin mucize konusuna yaklaşımını ilim dünyasına takdim etmeyi amaçladık.

1. TEZİN KONUSU

Peygamberlik konusu kelam ilminin üç temel meselesinden biridir. Bu konuda kelam ekollerinden her biri benzer ve farklı görüşler ileri sürmüştür. Üzerinde ittifak ettikleri hususların başında peygamberlik iddia eden bir kimsenin elinde iddiasını ispat makamında mucizenin izharıdır. Bu çalışmanın konusu da 18. yüzyılda Osmanlı topraklarında yaşayan Ömer el-İspirî'nin Hz. Muhammed'in mucizeleri ile ilgili eseri Sürûru Kulûbu'n-Nâzirîn'in tahkik ve değerlendirmesidir. Eserde peygamberlik iddiasında bulunan kimselere Allah'ın verdiği mucizenin tanımı ve şartlarından bahsedilmektedir. Daha sonra Hz. Resulüllah'ın özellikle hissi mucizeleri ayrıntılı bir şekilde ve bölümler halinde zikredilmektedir.

2. TEZİN AMACI VE ÖNEMİ

Hiç şüphesiz tahkik büyük bir iştir. Nitekim tahkik için büyük bir çabaya ve dikkate, sabra ve ilmî dikkate ihtiyaç vardır. Bu el yazmasını tahkik etmedeki amaç, şimdiye

---

[5] el-En'am 6/93.

kadar gün yüzüne çıkmamış ve tahkik edilmemiş bir hazineyi ortaya çıkarmaktır. Zira erdemli ve faziletli âlimlerin yazdıkları zengin mirasın itina ile korunması gerekmektedir. Üzerimize düşen uygun bir şekilde değiştirmeden ve bozmadan böylesi eserleri alandaki uzmanların ve alana ilgi duyanların hizmetine sunmaktır.

Ümmetimiz İslamî miras olarak milyonlarca el yazmasına sahiptir. Bunlardan bir kısmı kelam ilmiyle ilgilidir. Bu alanda tahkik edilen el yazmaları pek azdır. Şüphe yok ki miras bırakılan çoğu kitap hala tahkik edilmemiştir. Bundan dolayı bu el yazmalarını tahkik etmek ve saklı olan hazineleri ortaya çıkarmak büyük önem arz etmektedir.

Tahkik etmek ve üzerinde çalışmak istediğim el yazmasının, şimdiye kadar hiç kimse tahkikini yapmamıştır. Bilhassa bugüne kadar bu el yazmasının tahkik edilmemiş, konuyla ilgili kimsenin bir şey yazmamış olması önemini daha da arttırmaktadır.

3. TAHKİK YÖNTEMİ

El yazmasının iki nüshası bulunduktan sonra ikisi arasında karşılaştırma yapılarak kıyaslanmaya gidilmiştir. (Elif) nüshası ana nüsha olarak, ikinci nüsha da (be) olarak adlandırılmıştır. Cümleler arasında farklılıklar bulunduğunda eksik olan şeyler ana nüshaya dönülerek oradan tamamlanmıştır. Kelimelerin doğrusu, güzeli ve yahut doğruya daha yakını ya da sözün anlatım biçimine göre daha münasip olanı tercih edilmiştir. Daha sonra bunlardan farklı olanlar dipnotta gösterilmiştir.

1. Yazma eserin nüshası ana nüshadan alınmış olup günümüzde bilinen imla ve yazma stili esas alındı.
2. Ana nüshada görülen hatalar, yanlış harekelemeler ve yahut bozulmuş olan kısımlar tashih edildi. Ana nüshada olmayanlar eklendi. Bunlar yapılırken de ikinci nüshaya dayanıldı. Farklılıklar dipnotta düzenlenerek uygun noktalama işaretleri konuldu.
3. Kitapta bulunan Kur'an-ı Kerim ayetleri kalın harflerle gösterildi. Kolay bulunsun diye ayet numarası ve surenin adı zikredildi.
4. Hadis-i şerifler güvenilir kaynaklardan tahrîc edildi. Hadisi tahrîc edilen kitabın adı, babı, cildi, sayfa numarası ardından hadis numarası zikredildi. Bunun yanı sıra, Sahihayn'den tahric edilen hadis hariç diğer hadislerin sahihlik derecesi ayrıca zikredildi.
5. Müellif, lafzı celâli, (Allah) lafzını tazim ve takdisten mücerret bir şekilde bazen sadece (Subhanehu ve Teâlâ) veya (Celle ve Alâ) şeklinde Allah'a layık olacak lafızlarla zikretmektedir. Buna riayete özen gösterildi.

6. Kitapta açıklamaya gerek duyulan terimler, lafızlar ve garip kelimeler açıklanmaya çalışıldı. Bunlar açıklanırken lügat kitaplarına, akait ve kelam ilmi kaynakları ile bu ilimle alakalı kaynaklara dayanılarak izah edildi.
7. Musannifin kitabında zikrettiği âlimlerin hayatlarından muhtasar bir şekilde bahsedilmeye çalışıldı. Bunlar ilim bahsinde ilk olarak zikredildi akabinde kaynaklardan veya mercilerden bahsedildi.
8. Kitapta geçen yerlerin ve şehirlerin tanıtımı yapıldı.
9. Her sayfanın başında, ana el yazmasının sayfa numarası köşeli parantez **[s:]**şeklinde gösterildi. El yazmasının başından düşen altı çizili köşeli parantez **[s:]** şeklinde gösterildi.
10. Musannifin bahsettiği bazı konulara yorum yapıldı.
11. Hareke verilmesi gereken kelimelere hareke verildi.
12. Musannifin zikrettiği kitaplar tarif edildi.
13. Kelam alanındaki ekoller ve fırkalar tarif edildi.
14. Kelimeler günümüzde olan stile göre düzenlendi. Örneğin: (el-iltiyâm, et-tabâyi', el-akâyid, câyiz, vâlî, sâyir, ve'l-meseletü, vebidâen, ve'l-mesûl) bu kelimelerden maksat ise; (el-iltiâm, et-tabâi', el-akâid, câiz, ilâ, sâir, el-mes'eletü, bedee, el-mesûl) bunun gibi pek çok kelimeler bulunmaktadır. Bu kelimeler metotta zikredilmiş olup dipnotta belirtilmemiştir.
15. Dipnotlarda kaynakların tamamı ve kitapların kartları uzun olmalarından dolayı zikredilmedi. Bu kaynaklar tezin sonunda zikredilmiştir. Kitabın adı, yazarı, cildi ve sayfası zikredilmekle iktifa edildi.
16. Müzekker ve müennes alametlerine dipnotta işaret edilmedi. Örneğin: (yekûnü-tekûnü, yasîru-tasîru, yeummu-teummu) gibi.
17. Tahkik esnasında kullanılan rumuzlar aşağıdaki gibidir:

a. Köşeli parantez **[ ]** içinde ikinci nüshadan ana nüshaya ilave edilenler için kullanıldı. Aynı zamanda dipnotta işaret edilenler için ve muhakkikin eklemeleri için de kullanıldı.

b. Tırnak işareti " " metinde zikredilen hadisi şerifleri belirlemek için kullanıldı.

c. Tek parantez ( ) saygı ve merhamet gibi ifadeler için kullanıldı.

18. Metinler, müellifin kitabında zikrettiği kaynaklara müracaat edilerek işaret ettiği veya işaret etmediği bilgiler kontrol edildi.

19. El yazması nüshasının resimleri, kapak resmi, her nüshadan ilk ve son sayfa ve aynı zamanda tarafımca yapılan çalışmaların ilk ve son sayfası yerleştirildi.
20. (as.) ibaresi şeklinde gösterildi. Bu ibare Peygamber'in adının önüne koyuldu. (aleyhi's-selam) ibaresi de عليه السلام şeklinde gösterildi. Bu şekiller dipnotta kullanılmadı. Aynı şekilde sahabe ve tabîîni zikredildikten sonra رضي الله عنه ibaresi el yazmasında zikredilse de zikredilmese de kullanıldı.
21. Peygamberlerden birinin ismi zikredilince عليه السلام ibaresi kullanıldı. Peygamberler lafzı zikredildiğinde (aleyhümü's-selam) ibaresi dipnotlarda işaret kullanılmadan bahsedildi.
22. Bazı nüshalarda (salla'llahü aleyhi ve sellem) ibaresi ve bazılarında ise (aleyhi's-salatü ve's-selam) ibaresi geçmektedir. Bu farklılığa işarette bulunulmadı. Zira bu şekliyle veya عليه السلام şekliyle sabit tutularak kullanıldı.
23. Peygamber'in ve Allah'ın sıfatları, güzel isimleri zikredilirken düşük bir lafız veya cümle kullanılmadı. Nüshanın rumuzu " " içinde 'Nüsha mevcut değildir.' diye yazıldı. Yani Kur'an-ı Kerim'in ayetlerinden ve Allah'ın güzel isimlerinden, sıfatlarından ve Peygamber'in özelliklerinden düşen bir lafız saygıdan dolayı kullanılmadı.

BİRİNCİ BÖLÜM
ÖMER EL-İSPÎRÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE İLMÎ KİŞİLİĞİ

1. HAYATI

Ömer el-İspirî'nin asıl adı b. Ali b. İbrahim b. Halil Ömer'dir. Doğduğu yer olan Erzurum'un İspir beldesine nispetle ismine el-İspirî mensubu bulunduğu mezhebi yansıtması açısından da el-Hanefî ilaveleri yapılmıştır. Ömer el-İspirî olarak şöhret bulmuştur. Bazıları ise El-Esîrî[6] ve Ömer Faruki diye bahsetmişlerdir.[7] Doğduğu beldenin Espir mi yoksa ispir mi okunacağına dair de farklı görüşler ileri sürülmüştür. Yâkūt el-Hemevî'ye göre (ö. 626/1229) ilk harf üstün, ikinci harf sükûn, üçüncü harf esre, dördüncü harf sakin ve son harf de üstün olmalıdır ve "Esbîren" şeklinde okunmalıdır.[8] Genel kabul ise ilk harfin esre ve diğer harflerin harekesi sırasıyla sakin, esre, esre ve sonundaki ye de şeddeli (ki o nispet ya'sı olarak benimsenmiştir) olarak İspirî'dir. [9] Doğum tarihi kesin olarak bilinmemekle birlikte 1700lerin başında doğduğu tahmin edilmektedir. Gençlik ve çocukluk dönemlerini Erzurum'da geçirmiştir. Daha sonra Seyyid Murtaza Efendi'nin (ö. 1171/1758) hamiliğinde İstanbul'a intikal etmiştir.

Hayatı hakkında kaynaklarda verilen bilgiler sınırlıdır. Bu kaynaklar, bizlere İstanbul Fatih Sultan Mehmet camiinde müderrislik yaptığından bahseder. Daha sonra Üsküdar kadılık makamına oturduğunu anlatır.[10]

İspirî Ömer Efendi, takriben 80 yıl kadar yaşamıştır. Birçok devlet adamını görmüştür. Kendi hocası Seyyid Murtaza Efendi de içinde olmak üzere yaklaşık 22 şeyhülislâm ve 40 Vezîriâzam ile birlikte hayat sürmüştür. Aynı zamanda Sultan I. Mahmud ve Sultan

---

6 Fihris Mahtûtât Fâtih Kütüphanesi, İstanbul, s. 172.

7 Fatih Duman - Ömer Kara, "Hayatı ve Eserleriyle İspirli Ömer Efendi", Erzurumlu İspirli Kadızâde Mehed Ârif Efendi ve Ömer Efendi Sempozyumu, Erzurum 2014, s. 423.

8 Şihabeddin Ebû Abdulah Yâkūt b. Abdullah er-Rûmî **Hamevî**, *Mu'cemu'l-Buldan*, İkinci Baskı, Dâru's Sadır, Beyrut 1995, c. 1, s. 173.

9 İsmâil b. Muhmmed b. Mir Selim Bağdadi **Bâbâni**, *Îzâhu'l-Meknûn*, Dâru İhyai't-Turas, Beyrut 2005, c. 1, s. 407; Ömer Rida **Kehhâle**, *Mu'cemu'l-Müellifîn*, Müesesetü'r-Risale, Beyrut 1993, c. 7, s. 297; İsmâil b. Muhammed b. Mir Selim Bağdadi **Bâbâni**, *Hediyyetü'l-Ârifîn*, Dâru İhyai't-Turas, Beyrut 2010, c. 7, s. 299.

10 Bkz: Abdullah **Cabûrî**, *Er-Risaletü'l-Cevdiyyefi'l-Âyeti'n-Nahviyye*, Mecelletü Külliyeti Dirâseti'l-İslamiyye, Üçüncü Baskı, Matbaatü'l-Ânî, Bağdat 1970, s. 6.

I. Abdülhamid dönemlerini yaşamıştır. Ancak Üsküdar naiblik görevini yürütürken 1202/1788 yılında I. Abdülhamid'in padişahlığı, Yusuf Paşa'nın vezirliği ve Ahmed Efendi Müftîzâde'nin (ö. 1206/1791) şeyhülislâmlığı döneminde 1788'de vefat etmiştir.[11]

2. ESERLERİ

El-İspirî, ilmî değeri yüksek, güvenilir şahsiyetlerdendir. Birçok alanda eseri olan müellif devrin âlimlerinden olup birçok araştırmaya imza atmıştır. Tefsir, fıkıh, mantık, kelam, edebiyat, tasavvuf ve diğer alanlarda eserler yazmıştır.

Atatürk Üniversitesi'nde düzenlenen bir sempozyumda Ömer el-İspirî'nin hayatı ve eserleri masaya yatırılmış, bu değerli şahsiyetin ilmi ve kültürel yönü imkanlar dahilinde aydınlatılmaya çalışılmıştır. Eserlerinin sayıları hakkında farklı görüşler ileri sürülmüştür. Ancak Prof. Dr. Ömer Kara, risalelerinin sayısının 24 olduğunu zikretmiştir. Müellife ait eserler şunlardır:

Tarih Alanındaki Eserleri

Ferhâtü'l-Fuâd, Hicrî 974 yılına kadar olan Osmanlı Devletinin kısa tarihi ve alimlerini ele alır.[12]

Mantık Alanındaki Eserleri

1. *Lisanu'l-İnsan fi'l-Mantık*.[13]
2. *Muînu'l-İhvân fi'l-Mantık*.[14]
3. *Hâşiyetün alâ Hâşiyeti İsâm Alâ Tahrîri'l-Kavâidi'l-Mantıkıyye*.[15] Ömer el-İspirî'nin bu kitabı İsâmuddin İbrahim b. Muhammed el-İsferâinî'nin yazdığı hâşiyesine karşılık haşiye şerhidir. Bu yazma eserin bir nüshası Süleymaniye kütüphanesinde 222, 151 numaralı varakta mevcuttur.

Fıkıh Alanındaki Eserleri

1. *Hediyyetü'l-Hâc fi'l-Menâsik*.[16]
2. *Risâletün fi'z-Zekât*.[17]
3. *Risâletün fi'l-Ferâiz*.

---

11 Ömer **Kara**, *Ömer B. Ali El-İspirî: Hayatı, Eserleri ve Bir Risalesinin Tanıtımı*, Türk-İslam Düşünce Tarihinde Erzurum Sempozyumu, Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, c. 1, Erzurum, 2008, s. 216-217.

12 Corci **Zeydân**, *Tarihu Âdâbi'l-Luğati'l-Arabiyye*, Dâru Lisanu'l-Arab, Mısır 2013, c. 3, s. 342.

13 **Zeydân,** c. 3, s. 342.

14 **Zeydân,** c. 3, s. 342.

15 Bu nüsha, Süleymaniye kütüphanesinde mevcuttur. No: 222.

16 **Zeydân,** c. 3, s. 342.

17 Bağdatlı İsmail Paşa **Babanzade,** *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsarü'l-Musannifî***,** Dâru İhyai't-Turas, Beyrut 2010, c. 1, s. 424, **Kehhâle**, *Mu'cemu'l-Müellifîn*, c. 7, s.297.

4. *Risâletün fi Mesâli's-Sınıfi'l-Evvel min Zevi'l-Erhâm fi'l-Fıkh.* [18]

5. *Ezkâru'l-Hac.*

Tefsir Alanındaki Eserleri

1. *Er-Risâletü'l-Cevdiyye fi Tefsir Âyet fi Kıssati'n-Nahviyye.*[19]

Tasavvuf Alanındaki Eserleri

1. *Husûnu'l-Metâlib.*[20]

2. *Farhu'z-Zâhidîn.*[21]

3. *Muhhu'd-De'avât.*[22]

4. *Cem' Meârâb.*[23]

5. *Risaletün fi't-Ta'birât.* Bu eserin el yazması İstanbul Veliyyüddin kütüphaneside 95 numarada bulunmaktadır. 12 varağı vardır.[24]

Kelam İlmi Alanındaki Eserleri

1. *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn.* [25]

2. *Risâle fi'l-Havârık.*[26]

Belagat Alanındaki Eserleri

1. *Keşfü't-Takrîz.*[27]

Arap Dili (Sarf ve Nahiv) Alanındaki Eserleri

1. *Lübbü't-Tasrîf.*[28]

2. *Temeyyüzü'l-Ebvâb.*[29]

3. *Tenazzühü'l-Fi'leyn fi İsmeyn Zâhireyn.*[30]

---

[18] **Babanzade**, *Hediyetü'l-Ârifin*, c. 1, s. 424.

[19] **Babanzade**, *Hediyetü'l-Ârifin*, c. 1, s. 424, Bu el yazmasını Abdullah el-Cebûrî tahkik etmiştir. Eserin Bağdat'ta basımı yapılmıştır.

[20] Mustafa b. Abdillah Kâtib Çelebi **Hacı Halife**, *Keşfu'z-Zunûn*, Mektebetü'l-Müsenâ, Bağdat 1941, c. 3, s. 407; **Babanzade**, Hediyetü'l-*Ârifin*, c. 1, s. 424; **Kehhâle**, *Mu'cemu'l-Müellifîn*, c. 7, s. 297. Bu eserin beş nüshası vardır: Birinci nüsha, Süleymaniye Ktb, no; 3808, ikinci nüsha; Halid Efendi, No: 803, Üçüncü Nüsha: İbrahim Efendi 477 ve son iki nüsha da İstanbul Üniversitesi Merkez kütüphanesi, No: 1010, 883.

[21] Bu risale Süleymaniye Kütüphanesinde 803 numarayla mevcuttur.

[22] **Babanzade**, *Hediyetü'l-Ârifin*, c. 1, s. 424.

[23] Bu eserin iki nüshasından biri Süleymaniye kütüphanesinde 803 numaralıda ikinci nüshası da İstanbul Üniversitesi Merkez Kütüphanesi 790 numarada bulunmaktadır.

[24] Fihris Mektebetü Veliyyüddin, s. 95.

[25] Bu risale tahkiki yapılmış olup detaylarına ileride bakılacaktır.

[26] Bu eserin nüshası Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesinde 465 numarada bulunmaktadır. Bazıları bu risaleyi *"Risale fi'l-Mu'cize"* diye adlandırmıştır.

[27] Bu eserde Meânî, Beyân ve Bedî' konularında açıklamalar yapmıştır. Ancak bu risalenin herhangi bir yazmasına ulaşılamadı..

[28] **Babanzade**, *Hediyetü'l-Ârifin*, c. 1, s. 424.

[29] Eserin bir yazma nüshası Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesinde 7-465 numaralıda bulunmaktadır.

4. *Mübeyyinu'l-Lübâb*.[31]

5. *Temmeyyuzu'l-Aksâmu'l-Müştakkati*.[32]

Furûk Alanındaki Eserleri

1. *Risaletün fî Meânî'l-Hamd ve'ş-Şükr ve'l-Farku Beynehümâ.*[33]

3. İLMÎ KİŞİLİĞİ

Eserlerine ve kendisi hakkında yazılanlara bakıldığında iyi bir eğitim aldığı anlaşılmaktadır. Zira Ömer Efendi, birçok sahada eser yazmış verimli âlimlerden sayılmaktadır. Erzurum'da eğitimini bitirdikten kısa bir süre sonra İstanbul'a geldi. Ayrıca hayatı ve kendilerinden ilim aldığı hocaları hakkında fazla bir bilgiye sahip değiliz. Ömer Efendi'nin eserleri incelendiğinde, Seyyid Murtaza Efendi'nin[34] kendisine hocalık yaptığı ve ondan ilim tahsil ettiği anlaşılmaktadır. İspirli Ömer Efendi'nin asrın önemli âlim ve kadılarından olan Akkirmânî'den[35] de ilim tahsil ettiği belirtilmektedir.[36]

Erzurum'da eğitimini tamamladıktan ve bazı kitaplarını yazdıktan sonra İstanbul'a geldi. Eğitim ve öğretim alanında uzun süre görev yaptı. Böylece Ömer Efendi ilmî yetkinliğini ispatlamış oldu. Hocası Şeyhülislâm Seyyid Murtaza Efendi'nin tavsiyesiyle Fatih müderrisliğine tayin edildi. Daha sonra da Üsküdar naibliği görevinde bulundu.[37]

---

30 Eserin bir yazma nüshası Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesinde 4-465 numaralıda bulunmaktadır.

31 *Mübeyyinu'l-Lübâb* ve *Temmeyyuzu'l-Aksâmu'l-Müştakkati* risalelerinin tahkikini Mes'ûr Yağırt 2014'te Yüksek Lisans tezi olarak hazırlamıştır.

32 Bu risalenin tahkikini Mes'ûr Yağırt 2014'te Yüksek Lisans tezi olarak yazmıştır.

33 Bu risalenin dört nüshası bulunmaktadır. Birincisi; Süleymaniye Kütüphanesi, No: 259. İkincisi; Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, No: 465. Üçüncüsü; İstanbul Beyâzıt Kütüphanesi, No: 4271. Dördüncüsü; Âtıf Efendi Kütüphanesi, No: 1265.

34 Şeyhülislâm Seyyid Feyzullah Efendi'nin oğlu, Şeyhülislâm Feyzullah Efendi Zâde Mustafa Efendi'nin kardeşidir. I. Mahmud, kendisine güvendiği için Seyyid Murtaza Efendi'yi Şeyhülislâm makamına tayin etti. Seyyid Murtaza Efendi, Şeyhülislâm makamında 4 yıl 7 ay ve 12 gün kaldı. Bkz: Tahsin **Özcan**, "*Seyyid Murtaza Efendi", Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi,* TDV Yayınları, İstanbul 2009, c. 37, s. 72.

35 Kefevi Hacı Hamid Mustafa'nın oğludur. Asıl adı Muhammed olup hayatıyla ilgili fazla bir bilgi bulunmamaktadır. 1753 yılında İzmir ve 1758 yılında Mısır kadılığı yaptı. Sarây-ı Hümâyun müderrisliği yaptı. 1759 yılında Mekke kadılığına tayin oldu. 1174 yılı Muharrem (Ağustos 1760) ayında hakkın rahmetine kavuştu. Aklî ilimlerde derin bir ilme sahipti. Kelam, felsefe, hadis, fıkıh, tefsir ve dil konularında basılmış eserleri bulunmaktadır. Bkz: Sakib **Yıldız**, "Akkirmânî"*, Türkiye Dyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi,* TDV Yayınları, İstanbul 1989, c. 2, s. 270.

36 Ömer **Kara**, *Ömer b. Ali el-İspirî: Hayatı, Eserleri ve Bir Risalenin Tantımı*, s. 213-214.

37 Mehmed Tahir **Bursalı**, *Osmanlı Müellifleri*, Meral Yayınevi, İstanbul ty., c. 1, s. 369; **Babanzade**, *Hediyetü'l-Ârifîn*, c. 1, s. 799; **Kehhâle**, *Mu'cemu'l-Müellifîn*, c. 2, s. 566; Adil **Nüveyhıd**, *Mecmuatü'l-Müfessirin min Sadri'l-İslam Hatta Asrı'l-Hazır*, Müessesetü'n-Nüveyhıd es-Sekâfiyye, Beyrut 1988, c. 1, s. 399.

Hayatını anlatan eserler ve kaynaklar incelendiğinde, Müderris Ömer Efendi'nin fıkıh, mantık, kelam, tasavvuf, tefsir, Arap dili ve diğer ilimlerde eserler yazdığı görülmektedir. Aynı zamanda âlim ve kabiliyetli bir müderris idi. Buna ek olarak, teracim kitaplarında onun çok yönlü bir şahsiyete sahip olduğunu söyleyebiliriz. Kişiliğine, ilmine ve eserlerine dikkatle bakıldığında, birçok alanda ehliyete sahip olduğu görülür.

Sarf ve Nahiv alanındaki yazdığı eserler incelendiğinde öğrencilik hayatına yeni atılanların veya ayrıntılarda boğuşanların yardımına ulaşmak için lügat ilminin temellerini kolaylaştırmak için çaba harcadığı ve ıslahat arayışı içinde olduğu görülür.

Kitapları araştırıldığında kendisinin olağanüstü bir çaba, azim ve tevazu sahibi olduğu anlaşılmaktadır. "**SÜRÛRU KULÛBİ'N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU'CİZÂTİ SEYYİDİ'L-MÜRSELÎN**" adlı risalesinde kendisinin fakir ve zelil olduğunu dile getirmiştir. Bu da onun ne kadar alçak gönüllü olduğunu göstermektedir. Kendi kendini bu ifadelerle suçlaması; nefsinin kibirlenip gururlanmaması ve doğru yoldan çıkmaması içindir. Bu davranışlar nefsi yatıştırma, nefis mücahedesi yapma ve onu kibirden uzaklaştırmak için kullanılan üsluplardır.

İKİNCİ BÖLÜM
"SÜRÛRU KULÛBİ'N-NÂZİRÎN Fİ BEYÂNÎ MU'CİZÂTİ SEYYİDİ'L-MÜRSELÎN" HAKKINDA

1. ESERİN MÜELLİFE NİSPETİ

"*Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*" eseri İmam İspirî Ömer Efendi'ye aittir. Eserin kendisine ait olduğunu eserin mukaddimesinde bizzat kendisi bahsederek şöyle demektedir: "Bu risaleyi *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn* diye adlandırdım." Ayrıca konuların fihristini sıraladıktan sonra şöyle demiştir: "*Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn*" adlı risalenin fihristi tamamlanmıştır." Buna ek olarak, elde bulunan ikinci nüshada, kitabın adını ve müellifini açık bir ifadeyle zikretmiştir. Ayrıca *Mu'cemu'l-Müellifin*[38] ve *Hediyyetü'l-Ârifin*[39] yazarları bu eserin ona ait oluşunu adını ve nispetini açık bir şekilde ifade ederek dile getirmiştir.

2. ESERİN ÜSLUBU VE KAYNAKLARI

Müellif kitabına öncelikle Kur'an'ın üslubuna uyarak besmele ile başlamış, daha sonra şöyle demiştir: "Peygamberlerinin gönüllerine mucizelerle neşe veren ve evliyaların gönüllerini kerametlerle aydınlatan Allah'a hamd olsun."[40] Ardından Peygamberimiz Hz. Muhammed'e (as.) salat ve selam getirerek şöyle dedi: "Kıyamet gününe kadar mucizeleri devam eden Resulümüz Hz. Muhammed'e, aile fertlerine, ibadetlerinde ve diyanetlerinde zamanlarını adayan güzide ashabının üzerine salat ve selam olsun."[41]

Müellif kendisinin Rabbine karşı kusurlu ve hatalı olduğunu söyleyerek ondan af ve bağışlanma dilemiştir. Bu davranış, müellifin ne kadar mütevazı olduğunu göstermektedir. Salih kimselerin Allah'a karşı tutumları bundan ibarettir.

Müellif kitabın mukaddimesinde insanın en büyük düşmanı olan şeytanı kovmak, onu pişmanlığa götürecek davranışlardan sakınmak ve onun tuzağına düşmemeye çalışmak için türlü mucizelere bakmayı dile getirmektedir. Bu konuda şöyle demiştir: "Kuşkusuz insan türü için şeytan, her mümin kimsenin apaçık bir düşmanı olarak bilinmektedir.

---

38 **Kehhâle**, *Mu'cemu'l-Müellifin*, c. 7, s. 297.
39 **Babanzade**, *Hediyetü'l-Ârifin*, c. 1, s. 424.
40 **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 1a.
41 **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 1a.

Onun tek amacı insanoğlunu imandan çıkarmak ve cehennem ateşinde ebedi bir şekilde bırakmaktır. Onun pişmanlığa götüren bu tuzaklarından kurtulmanın en güçlü yollarından biri ise, olağanüstü mucize türlerine ve açık olan kerametin parçalarına bakmaktır."[42]

Bunun yanı sıra bazı önemli kitapları referans almıştır. Bu kitapların birçoğunun insanların yanında bulunmadığını ifade etmiştir. Şayet bazılarının yanında bulunsa da ince olan meseleleri anlamakta yetersiz olabileceklerini belirterek şöyle demiştir: "Bundan dolayı müminlerin gönüllerine şifa olanları onlardan topladım. Müslümanlara şifa verecek şifalardan olan *İhyâü Ulûmi'd-dîn* eserinden bir şeyler ilave ettim. Ayrıca *Şerhu Ali el-Kârî* ve *Şerhu Şihâbiddin*, *el-Mevâhibü'l-Ledünniyye* ve *er-Risâletü'l-Kuşeyriyye'*den de eklemelerde bulundum. Ayrıca bazı müphem kelimelerin tanımı için mu'cem sözlüklerini kullanmıştır. Bunlardan bir tanesi *Tâcü'l-Luğa ve Sıhâhu'l-Arabiyye*'dir. İbret gözüyle bakanlara faydalı olsun diye bunu yaptım. Yukarıda zikredilen kitaplar çoğu kimsenin yanında bulunmamaktadır. Şayet birilerinin yanında bulunsa da hacminin büyüklüğünden, bıkkınlık ve usançlık veren uzun konularından dolayı onlardan faydalanılması zordur."[43]

Eserde özellikle Hz. Peygamber'in (as.) hissi mucizeleri açıklanmıştır. Bütün bunlar müminlerin kalplerini iman üzere sabitleştirmek ve bazı ilahi hükümleri inkâra götüren düşünce ve şüphelerden uzaklaştırmak içindir. Bununla ilgili şöyle demiştir: "Ayrıca reddetmeye dayalı fikirlerin çoğunun el-Cerbeziyye[44] kalplerin üzerine tasallut ettiği bilinmektedir. Neredeyse ulvî hükümlerin ve ahirete dair hakikatlerin yok olmasına sebep olmaktadır."[45] Mucizelerin araştırılmasının önemi konusunda şöyle demektedir: "Reddiye düşüncelerinin en güçlü sebepleri mucizelere ve değerli kerametlere vâkıf olmaktır."[46] Bu nasihatlerle, müellifin müminlerin kalplerine inancın temellerini nasıl sağlamlaştırma çaba ve gayreti içerisinde olduğunu açık bir şekilde görmekteyiz.

Müellif, kör gelenekten taassuptan uzak rasyonel düşünce ile ayırt edilir. Kitabında takip ettiği yöntemle müellifin farklı bir özelliğe sahip olduğu anlaşılmaktadır. Bahsedilen bu özellikler, onun ilminin derinliğine ve emanetine işaret etmektedir. Ayrıca bu durum onun aşırılıktan ve tutuculuktan uzak olduğunu da göstermektedir. Bu

---

42 **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 1a.
43 **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 1a.
44 Hileli, dalavere kalpler, Bkz: Ebû Nasır İsmail b. Hammad el-Farâbî **Cevherî**, *Tâcu'l-Luğa ve Sıhâhu'l-Arabiyye*, Dördüncü Baskı, Dâru'l-İlm Lil Melâyîn, Beyrut 1987, c. 1, s. 168.
45 **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 1b.
46 **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 2a.

kitabını okuyan kimse kendini ince bir üslupla, olgun ve geniş bir düşüncenin huzurunda olduğunu bulacaktır. Müellifin üslubu son derece açık bir özelliğe sahiptir. Müellifin sözleri kimseyi yaralamayan, ilmî ve sağlam bir üslupla nitelendirilebilir. Ayrıca müellifin sözleri faydasız olan şeylerden ve fazlalıklardan arınmış olup, eserde üstü kapalı ifadelerden uzak, kolay ve anlaşılabilir bir dil kullanılmıştır. Ayrıca kullandığı yöntemde, nahiv ve belagata temas etmektedir. "Yani" manasında olan açıklayıcı "ey" edatını, metinleri ve ifadeleri açıklamadan önce sıkça kullanmaktadır. Lügat kitaplarından bazı müphem kelimelerin tanımını yapmıştır.

Sözcüklerde bulunan "hemze" harfini "ye" harfine dönüştürmüştür. Örneğin: "Akâyid-Akâid, Mesâyil-Mesâil….gibi). Müellif, bazen fiili müzekker olarak müennes için kullanmış, bazen de fiili müennes olarak müzekkere kullanmıştır. Bazen örnekte olduğu gibi işaret etmiştir: (yekûnü-tekûnü, tefteriku-yefteriku).

Müellif, açıklama gerektiren kelimeleri herkes tarafından anlaşılabilen bir şekilde izah etmektedir. Müellif, bazen âlimlerin kitaplarından aynısını, bazen de onun içerdiği manayı nakletmiştir. Müellif, âlimlerin belirli konularda görüşlerini genel bir şekilde nakletmektedir. Örneğin: "Hadis ehli dedi ki…" gibi.

Müellif, kitabının tertibinde düşünmeden hareket etmekten kaçınmıştır. Risalesini 15 bölümden oluşturmuştur. Bölümlerin altlarında konular vardır. Müellif her bölümde farklı başlıklarla birlikte önemli gördüğü faydalarından bahseder. Buna ek olarak, müellif bazı yerlerde faraziye sorular sorarak konuya genişlik kazandırmıştır. Daha sonra ise soruların cevabını vererek zihinlere meselenin anlaşılmasını kolaylaştırmıştır.

Müellif bilhassa hissi ve haberî mucizelerin hepsini bu kitapta toplamak istemiştir. Buna ek olarak, bazı mucizelerden keramet diye söz etmiştir. Söylediği şu sözler bunu ortaya koymaktadır: "Ben mucizelerin en meşhurlarını aldım. Bu Risale'de 170'ten fazla mucizeden bahsettim. Bazı yerlerde onu keramet diye tabir ettim. Bazılarını da bereket kelimesiyle ifade ettim. Bunu yapmamın nedeni anlatım sanatını kullanmak ve Hz. Peygamber'in elinde meydana gelen olağanüstülükleri bu şekilde ifade etmenin caiz olduğunu ifade etmek içindir."[47]

Yeni başlayan her bölüm kırmızı renkle boyanmış olup bölüm başlıklarının hemen altındadır. Müellif mucizelere, Kur'an'ın ayetleri, hadisi şeriflerden oluşan şer'i delillerle istidlal etmiştir. Bazen delil olarak aldığı hadisin senedini ise yazmamıştır.

---

[47] **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 71b.

Müellif sözlerini devamlı; "Muvaffakiyet Allah'tandır."[48] veya "Resulümüz Hz. Muhammed'in (as.) mucizeleriyle ezelde seyyidlik unvanı alan kulların gönüllerini aydınlatan Allah'a hamd olsun"[49] veyahut "Resulümüz Hz. Muhammed'in (as.) mucizelerini gözeterek kötü düşünceleri müminlerin kalplerinden uzaklaştıran Allah'a hamd olsun"[50] ile bitirerek Allah'ın mutlak hakimiyetini ve Hzç Muhammed'İn nübüvvetinin hak oluşunu kesin bir şekilde dile getirmiştir.

Müellif her bölümde "Harika Bir Kerametin Beyanı ile İlgili Konu", "Harika Bir Şeyin Beyanındaki Konu", "Önemli ve Faydalı Bir Konu" gibi (faydalı konular) ve (harika mucizeler) ifadesini kullanır. Böylece okuyucuların metne daha dikkatli bir şekilde odaklanmalarını sağlamayı amaçladığı düşünülmektedir.

Müellif bazı konularda kaynak olarak birçok kitabı göstermiştir. Ayrıca kitapta geçen bazı yerlerin ve şehirlerin tanıtımını yapmıştır. Belirli bir meseleden bahsederken dayandığı kaynak kitabın adından veya kitabın yazarından söz etmektedir. Müellif, çoğunlukla âlimlerin sözlerini kitaplarından doğrudan nakletmiştir. Bazen de başkaları tarafından nakletmiştir. Kendinden önceki âlimleri örnek alarak yazarken bazı rumuzları kullanmıştır. Bu rumuzlardan bazıları şunlardır: (ح) rumuzu (hineizin) ve (فح) (fehineizin) kelimesine işaret etmektedir.

Ekseriyetle Peygamber'in adını zikrettikten sonra "aleyhi's-salâtü ve's-selâm" (salat ve selam onun üzerine olsun) ve bazen de "Sallallahü aleyhi ve sellem" (Allah'ın selamı ve rahmeti onun üzerine olsun) demiştir.

Müellif, bazen mezhebin adıyla konuşmaktadır. Şöyle demektedir: "Biz de, dedik ki, söylüyoruz, bize göre". Bazen de bizzat kendisine nispetle şöyle demektedir: "Dedim ki, diyorum ki" gibi.

3. YAZMA NÜSHALARIN ÖZELLİKLERİ

İslam âleminin birçok kütüphanesinin fihristlerinde "*Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*" adlı eser bulunmaktadır. Bu kitabın tahkikinde iki el yazmasına dayanılmıştır.

- **Birinci nüshanın aslı olup (el-ümm) "ana" rumuzuyla remizlendi:**

- **El Yazmasının Adı:** *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*
- **El Yazmasının bulunduğu yer:** İstanbul Fatih Kütüphanesi, Türkiye.

---

[48] **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 13a, ve 39b.
[49] **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 19b.
[50] **Ömer el-İspirî**, *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*, vr. 21b.

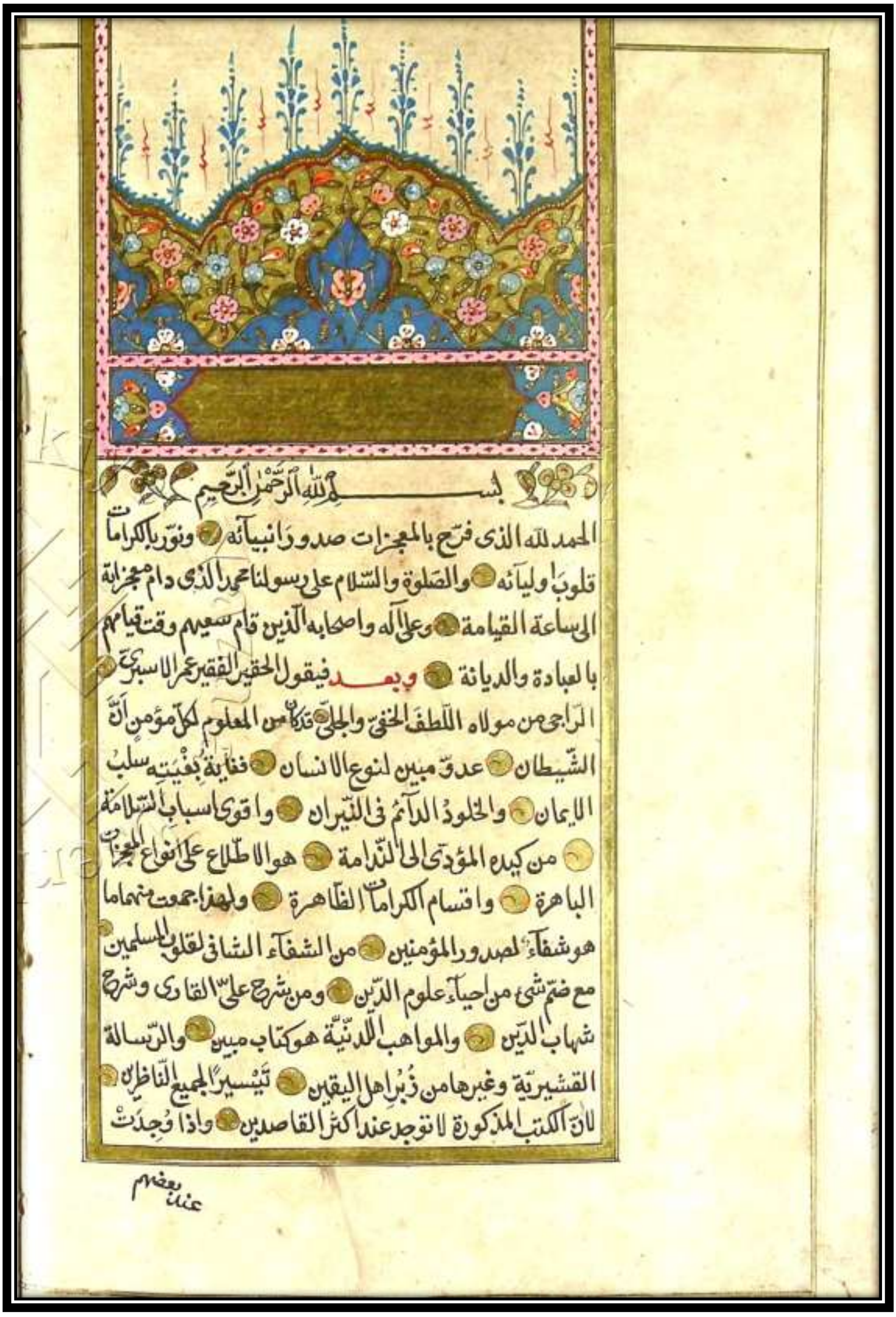
- **Tasnif:** Kelam ilmi.
- **Müellifin Adı:** Ömer b. Ali b. İbrahim el-İspirî
- **Nüshasını Yazan:** Müellifin eliyle yazıldığı tercih edilmiştir.
- **Varakaların sayısı:** 55 levha ve her levhada iki sayfadan oluşmaktadır.
- **Ciltlerin sayısı:** Tek bir ciltten oluşmaktadır.
- **Satırların sayısı:** Her sayfada yaklaşık 21 satır bulunmaktadır.
- **Kelimelerin sayısı:** Her satırda yaklaşık 11-14 kelime vardır.
- **El Yazmasının numarası:** (03005)
- **Tasnif numarası:** (297.4)
- **Mürekkebin rengi:** Bölümler, konular ve ana başlıklar kırmızı renkte, bazı başlıklarda siyah renkte olup metnin içeriği siyah renktedir. Buna benzer bazı kelimeler kırmızı renkte yazılmıştır. Örneğin: (ekûlü/diyorum ki), (nekûlü/diyoruz ki), (yekûlü/diyor ki) (ve min mu'cizâtihi/onun mucizelerinden)….vb. gibi.
- **Ciltleme türü:** Yapay deri.
- **Yazıldığı tarih:** El yazmasında zikredilmemiştir.
- **Yazılan hat türü:** Fârisî hattı.
- **El Yazmasının asıl nüshasının dayandırıldığı neden:** Açık ve anlaşılır bir hatla yazılmıştır. Müellif tarafından yazıldığı tercih edilmektedir.

- **İkinci nüshaya (be) harfi rumuz olarak verildi:**

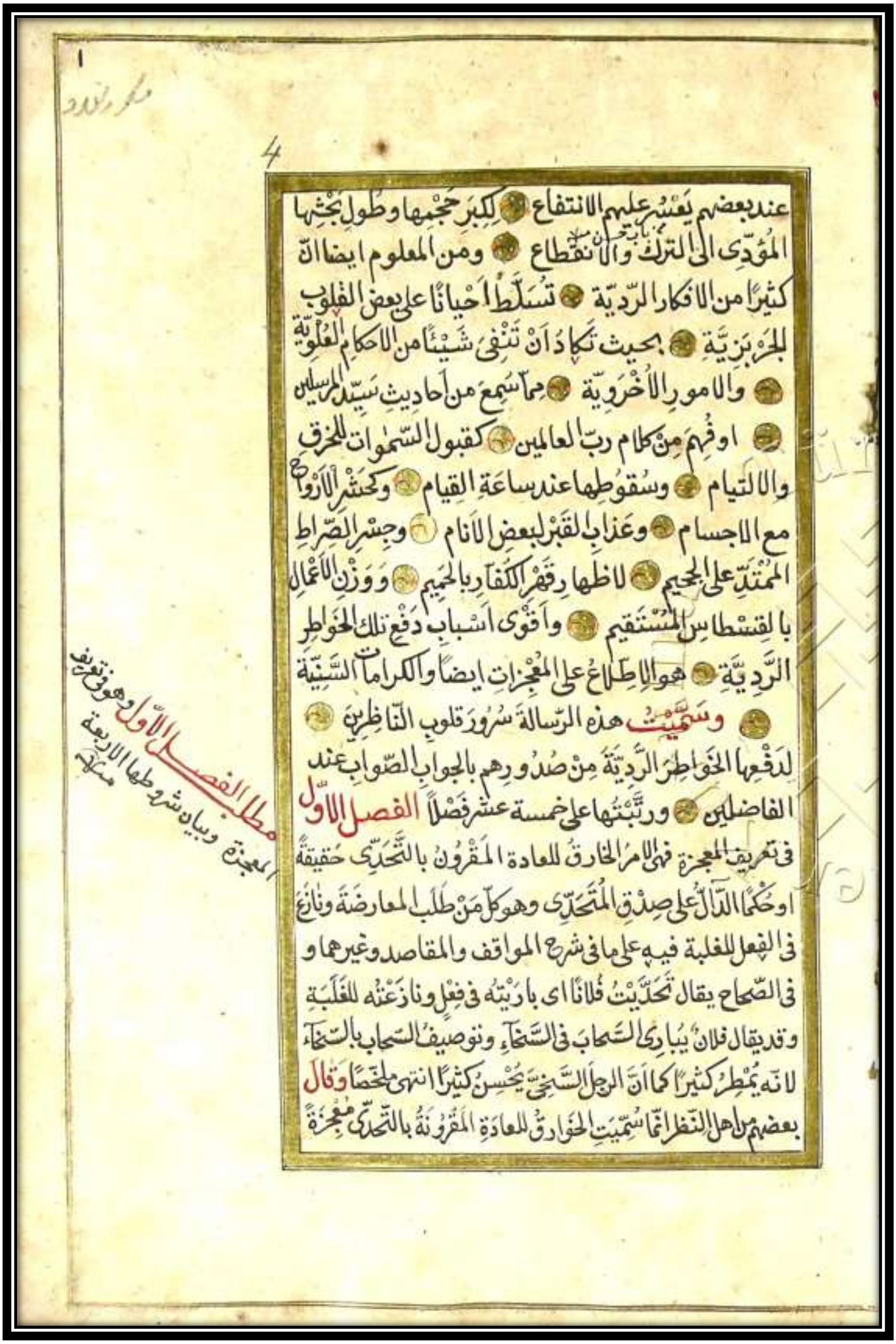
- **El Yazmasının Adı:** *Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn Fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*
- **El Yazmasının bulunduğu yer:** Bu nüsha İstanbul Vehbi'l-Bağdâdî Kütüphanesi'nde bulunmaktadır.
- **Tasnif:** Kelam ilmi.
- **Müellifin Adı:** Ömer b. Ali b. İbrahim el-İspirî
- **El Yazmasını yazan:** Zikredilmemiştir.
- **Varakaların sayısı:** 40 varaka olup her varaka iki sayfadır.
- **Cilt sayısı:** Tek ciltten ibarettir.
- **Satırların sayısı:** Her sayfada 23 satır bulunmaktadır.
- **Kelimelerin sayısı:** Her satırda yaklaşık 15 kelime bulunmaktadır.
- **El Yazmasının numarası:** (01136)
- **Tasnifin numarası:** (297.3)

- **Mürekkebin rengi:** Bölümler, konular ve bazı ana başlıklar kırmızı renkte, bazı başlıklar da siyah renktedir. Metnin içeriği ise siyah renkte olup örnekte olduğu gibi bazı kelimeler kırmızı renktedir. (ekûlü/diyorum ki), (nekûlü/diyoruz ki), (yekûlü/diyor ki) ve (minmu'cizâtihi/onun mucizelerinden)….vb. gibi.
- **Ciltleme türü:** Yapay deri.
- **Dili:** Arapça.
- **Nüshanın yazıldığı tarih:** Zikredilmemiştir.
- **Yazılan hat türü:** Nesih hatla yazılmıştır.

4. YAZMA NÜSHADAN ÖRNEKLER


بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذى فرّح بالمعجزات صدور انبيائه ونوّر بالكرامات
قلوب اوليائه والصلوة والسلام على رسولنا احمد الذى دام معجزاته
الى ساعة القيامة وعلى آله واصحابه الذين قام سعيهم وقت قيامهم
بالعبادة والديانة وبعد فيقول الحقير الفقير عمر الاسبرىّ
الراجى من مولاه اللطف الخفىّ والجلىّ قد كان من المعلوم لكل مؤمن انّ
الشيطان عدوّ مبين لنوع الانسان فغاية بغيته سلب
الايمان والخلود الدائم فى النيران واقوى اسباب السلامة
من كيده المؤدّى الى الندامة هو الاطلاع على انواع المعجزات
الباهرة واقسام الكرامات الظاهرة ولهذا جمعت منهما ما
هو شفاء لصدور المؤمنين من الشفاء الشافى لقلوب المسلمين
مع ضمّ شئ من احياء علوم الدين ومن شرح على القارى وشرح
شهاب الدين والمواهب اللدنّية هو كتاب مبين والرسالة
القشيرية وغيرها من زبر اهل اليقين تيسيرا لجميع الناظرين
لانّ الكتب المذكورة لا توجد عند اكثر القاصدين واذا وجدت
عند بعضهم

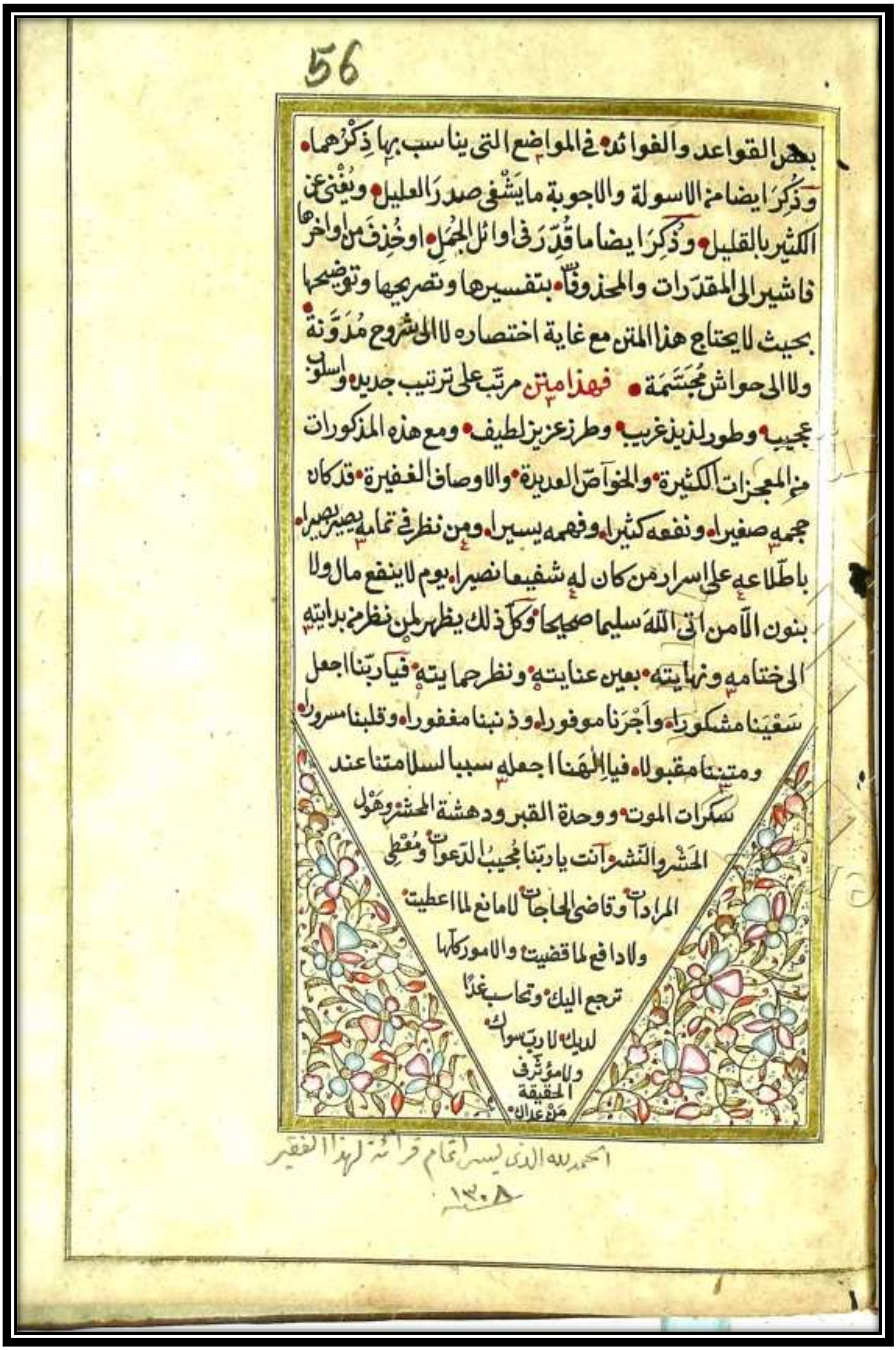
Birinci nüshadan 1. Sayfa



عند بعضهم يعسر عليهم الانتفاع لكبر حجمها وطول بحثها
المؤدى الى الترك والانقطاع ومن المعلوم ايضا ان
كثيرا من الافكار الردية تسلط احيانا على بعض القلوب
الجزبرية بحيث تكاد ان تنفى شيئا من الاحكام العلوية
والامور الاخروية مما سمع من احاديث سيد المرسلين
او فهم من كلام رب العالمين كقبول السموات للخرق
والالتيام وسقوطها عند ساعة القيام وحشر الارواح
مع الاجسام وعذاب القبر لبعض الانام وجسر الصراط
الممتد على الجحيم لاظها رقهر الكفار بالجحيم ووزن الاعمال
بالقسطاس المستقيم واقوى اسباب دفع تلك الخواطر
الردية هو الاطلاع على المعجزات ايضا والكرامات السنية
وسميت هذه الرسالة سرور قلوب الناظرين
لدفعها الخواطر الردية من صدورهم بالجواب الصواب عند
الفاضلين ورتبتها على خمسة عشر فصلا الفصل الاول
فى تعريف المعجزة فهى الامر الخارق للعادة المقرون بالتحدى حقيقة
او حكما الدال على صدق المتحدى وهو كل من طلب المعارضة ونازع
فى الفعل للغلبة فيه على ما فى شرح المواقف والمقاصد وغيرهما و
فى الصحاح يقال تحديت فلانا اى باريته فى فعل ونازعته للغلبة
وقد يقال فلان يبارى السحاب فى السخاء ونوصيف السحاب بالسخاء
لانه يمطر كثيرا كما ان الرجل السخى يحسن كثيرا انتهى ملخصا وقال
بعضهم من اهل النظر انما سميت الخوارق للعادة المقرونة بالتحدى معجزة

مطلب الفصل الاول وهو فى تعريف المعجزة وبيان شروطها الاربعة

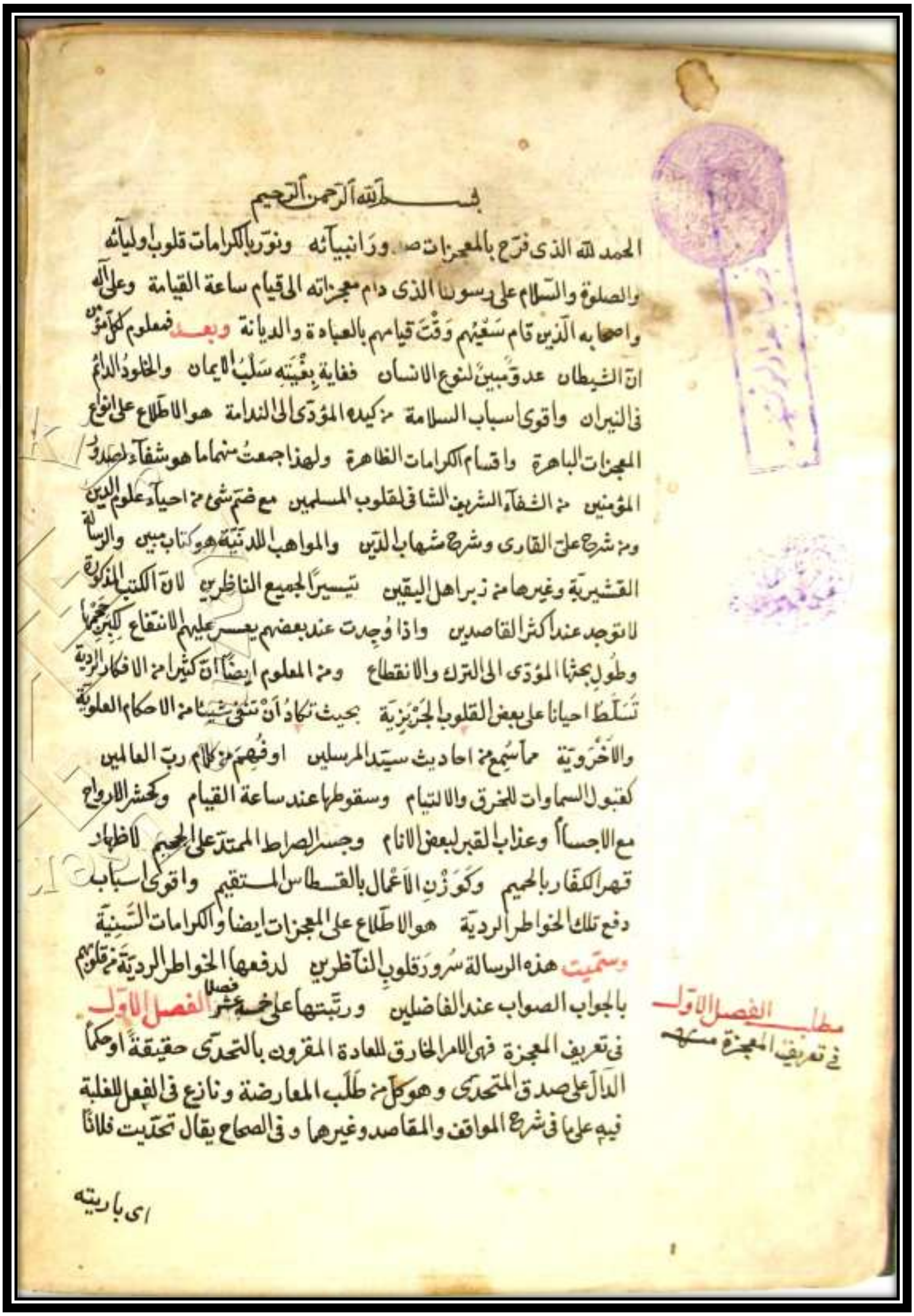
Birinci nüshadan 2. Sayfa


56

بهذه القواعد والفوائد في المواضع التي يناسب بها ذكرهما
وذكر ايضا من الاسولة والاجوبة ما يشفي صدر العليل ويغني عن
الكثير بالقليل وذكر ايضا ما قدر في اوائل الجمل او حذف من اواخرها
فاشير الى المقدرات والمحذوفات بتفسيرها وتصريحها وتوضيحها
بحيث لا يحتاج هذا المتن مع غاية اختصاره لا الى شروح مدونة
ولا الى حواش مجتمعة فهذا متن مرتب على ترتيب جديد واسلوب
عجيب وطور لذيذ غريب وطرز عزيز لطيف ومع هذه المذكورات
من المعجزات الكثيرة والخواص العديدة والاوصاف الغفيرة قد كان
جمه صغيرا ونفعه كثيرا وفهمه يسيرا ومن نظر في تمامه يصير بصيرا
باطلاعه على اسرار من كان له شفيعا نصيرا يوم لا ينفع مال ولا
بنون الا من اتى الله سليما صحيحا وكل ذلك يظهر لمن نظر من بدايته
الى ختامه ونهايته بعين عنايته ونظر حمايته فيا ربنا اجعل
سعينا مشكورا واجرنا موفورا وذنبنا مغفورا وقلبنا مسرورا
ومتننا مقبولا فيا الهنا اجعله سببا لسلامتنا عند
سكرات الموت ووحدة القبر ودهشة الحشر وهول
الحشر والنشر انت يا ربنا مجيب الدعوات ومعطي
المرادات وقاضي الحاجات لا مانع لما اعطيت
ولا دافع لما قضيت والامور كلها
ترجع اليك وتحاسب غدا
لديك لا رب سواك
ولا مؤثر في
الحقيقة
عداك

الحمد لله الذي يسر اتمام قرائته لهذا الفقير
١٣٠٨

Birinci nüshadan Son Sayfa



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى فرّح بالمعجزات صدور انبيائه ونوّر بالكرامات قلوب اوليائه والصلوة والسلام على رسولنا الذى دام معجزاته الى قيام ساعة القيامة وعلى آله واصحابه الذين قام سعيهم وقت قيامهم بالعبادة والديانة وبعد فمعلوم لكل مؤمن ان الشيطان عدوّ مبين لنوع الانسان فغاية بغيته سلب الايمان والخلود الدائم فى النيران واقوى اسباب السلامة من كيده المؤدى الى الندامة هو الاطلاع على انواع المعجزات الباهرة واقسام الكرامات الظاهرة ولهذا جمعت منهما ما هو شفاء لصدور المؤمنين من الشفاء الشريف الشافى لقلوب المسلمين مع ضم شئ من احياء علوم الدين ومن شرح على القارى وشرح شهاب الدين والمواهب اللدنية وهو كتاب مبين والرسالة القشيرية وغيرها من زبر اهل اليقين تيسيرا لجميع الناظرين لان الكتب المذكورة لا توجد عند اكثر القاصدين واذا وجدت عند بعضهم يعسر عليهم الانتفاع لكبر حجمها وطول بحثها المؤدى الى الترك والانقطاع ومن المعلوم ايضا ان كثيرا من الافكار الردية تسلط احيانا على بعض القلوب الحزينة بحيث تكاد ان تنفى شيئا من الاحكام العلوية والاخروية مما سمع من احاديث سيد المرسلين او فهم من كلام رب العالمين كقبول السماوات للخرق والالتيام وسقوطها عند ساعة القيام وكحشر الارواح مع الاجساد وعذاب القبر لبعض الانام وجسر الصراط الممتد على الجحيم لاظهار قهر الكفار بالجحيم وكوزن الاعمال بالقسطاس المستقيم واقوى اسباب دفع تلك الخواطر الردية هو الاطلاع على المعجزات ايضا والكرامات السنية وسميت هذه الرسالة سرور قلوب الناظرين لدفعها الخواطر الردية من قلوبهم بالجواب الصواب عند الفاضلين ورتبتها على خمسة عشر فصلا

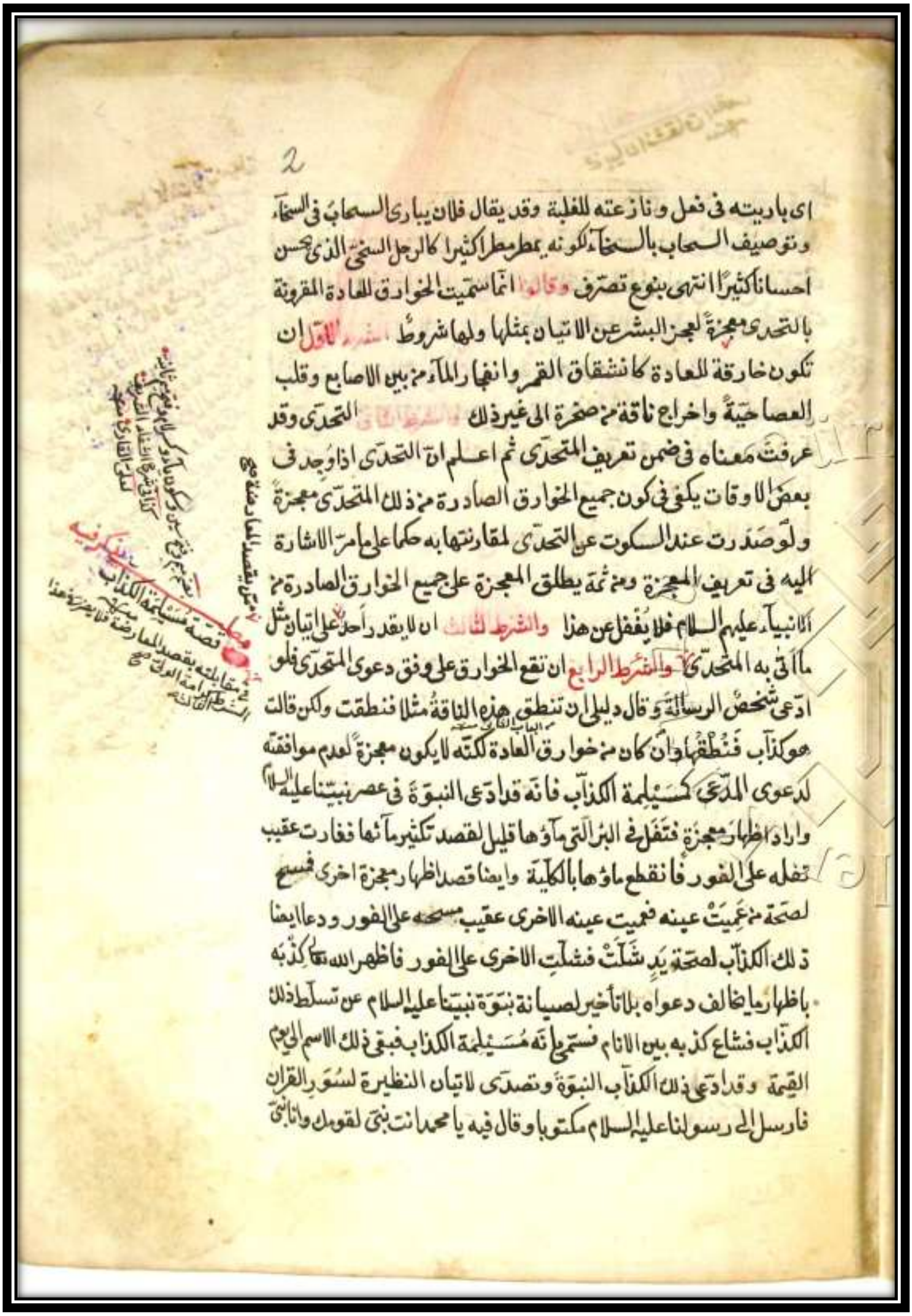
الفصل الاول

مطلب الفصل الاول فى تعريف المعجزة مبحث

فى تعريف المعجزة فهى الامر الخارق للعادة المقرون بالتحدى حقيقة او حكما الدال على صدق المتحدى وهو كل من طلب المعارضة ونازع فى الفعل للغلبة فيه عليها فى شرح المواقف والمقاصد وغيرها وفى الصحاح يقال تحديت فلانا

اى باريته

İkinci nüshadan 1. Sayfa



2

اى باريته فى فعل ونازعته للغلبة وقد يقال فلان يبارى السحاب فى السخاء
وتوصيف السحاب بالسخاء لكونه يمطر مطرا كثيرا كالرجل السخى الذى يحسن
احسانا كثيرًا انتهى بنوع تصرف وقالوا انما سميت الخوارق للعادة المقرونة
بالتحدى معجزةً لعجز البشر عن الاتيان بمثلها ولها شروطٌ الشرط الاول ان
تكون خارقة للعادة كانشقاق القمر وانفجار الماء من بين الاصابع وقلب
العصا حيّةً واخراج ناقة من صخرة الى غير ذلك والشرط الثانى التحدى وقد
عرفت معناه فى ضمن تعريف المتحدى ثم اعلم ان التحدى اذا وجد فى
بعض الاوقات يكفى فى كون جميع الخوارق الصادرة من ذلك المتحدى معجزةً
ولو صدرت عند السكوت عن التحدى لمقارنتها به حكما على ما مرّ الاشارة
اليه فى تعريف المعجزة ومن ثمة يطلق المعجزة على جميع الخوارق الصادرة من
الانبياء عليهم السلام فلا يغفل عن هذا والشرط الثالث ان لا يقدر احد على اتيان مثل
ما اتى به المتحدى والشرط الرابع ان تقع الخوارق على وفق دعوى المتحدى فلو
ادعى شخص الرسالة وقال دليلى ان تنطق هذه الناقة مثلا فنطقت ولكن قالت
هو كذاب فنطقها وان كان من خوارق العادة لكنه لا يكون معجزةً لعدم موافقته
لدعوى المدعى كمسيلمة الكذاب فانه قد ادعى النبوة فى عصر نبينا عليه السلام
واراد اظهار معجزة فتفل فى البئر التى ماؤها قليل لقصد تكثير مائها فغارت عقيب
تفله على الفور فانقطع ماؤها بالكلية وايضا قصد اظهار معجزة اخرى فمسح
لصحة من عميت عينه فعميت عينه الاخرى عقيب مسحه على الفور ودعا ايضا
ذلك الكذاب لصحة يد شلّت فشلّت الاخرى على الفور فاظهر الله تعالى كذبه
باظهار ما خالف دعواه بلا تأخير لصيانة نبوة نبينا عليه السلام عن تسلط ذلك
الكذاب فشاع كذبه بين الانام فسمى لانه مسيلمة الكذاب فبقى ذلك الاسم الى يوم
القيمة وقد ادعى ذلك الكذاب النبوة وتصدى لاتيان النظيرة لسور القران
فارسل الى رسولنا عليه السلام مكتوبا وقال فيه يا محمد انت نبى لقومك وانا نبى

İkinci nüshadan 2. Sayfa


اكثر من ثلاث آلاف وكل حصة منها معجزة على حدة لعجز المعارضين عن الاتيان
بنظيرة كل حصة فحكموا بان المعجزة فى القرآن بهذا الاعتبار اكثر من ثلاث آلاف
فمجموع المعجزات اكثر من ست آلاف معجزة كما فى شروح الشفاء الشريف وغيرها ثم بينوا
وجوه الاعجاز فى القران بيانا يحتاج استيفاؤه الى تحرير كتاب بمقدار مجلد
كبير كما لا يخفى على من نظر فى شرح الامام الزرقانى على المواهب اللدنية وكذا
شرح الشهاب على الشفاء الشريف وانا الفقير ذكرت فى هذه الرسالة اكثر
من مائة وسبعين معجزة وقد وقع التعبير فى بعض المواضع بالكرامة وفى بعضها
بالبركة تفننا فى العبارة وايذانا بجواز اطلاقهما على الخوارق الصادرة من
الانبياء عليهم السلام كجواز اطلاق المعجزة عليها والمرجو من الناظر الكريم
الدعاء بالخير لهذا الفقير الاسيرى الجامع باظهر معجزات النبى واشهرها الذى
اتفق عليه البخارى ومسلم كما مر فى كثير من المواضع او الامام احمد بن حنبل والامام
البيهقى او غيرهم من اصحاب الكتب الستة وقد صادف ختام الجمع والتاليف
باواخر ربيع الاخر سنة تسع وسبعين من مائة ثانية لثانى الالفين اولهما
تام والثانى ناقص لا يرجى تمامه كما لا يخفى على من نظر فى صحاح الاحاديث المخبرة
عن العلائم الصغائر والكبائر اللهم اغفر لنا الصغائر واعصمنا عن الكبائر
بحرمة رسولك المعصوم عن الصغائر والكبائر واختم عاقبتنا
بحسن الخاتمة كما يسرت لنا اختتام هذا الجمع باحسن الخاتمة
حيث ختمناه ببيان ان المعجزة فى القران اكثر من
ثلاث آلاف معجزة فحق فى حقه ان يقال
ختامه مسك وفى ذلك فليتنافس المتنافسون
اللهم وفقنا لما تحبه ولا نجترئ على ان نقول فى كل حال
الا بالاعتماد على حصن عصمتك فنقول ذلك
مؤكدا لاول الكلام باخره ومؤيدا لسابقه بلاحقه بان نقول اعلم ان
هذه الرسالة مشتملة على
اذ قد ذكر فيها من آه

İkinci nüshadan Son Sayfa

5. ESERİN İÇERİĞİ HAKKINDA

Risalenin mukaddimesinde, mucizeleri tanımanın öneminden ve müminlerin şeytanın tuzaklarından kurtulması gerektiğinden bahsedilir. Hz. Resulüllah'ın (as.) en önemli mucizelerinin hangileri olduğu sıralanır.

Ayrıca kötü düşüncelerden uzaklaşmanın en güçlü sebeplerinden bahsedilir. Bahsetmesinin nedeni belki Müslüman olan birinin bu düşüncelere kapılmasından korktuğu içindir. Bunlardan kurtulmanın yolunun İslam Peygamberi Hz. Muhammed'in (as.) mucizelerini incelemek olduğunu ifade etmektedir. Ayrıca müellif bu risalenin adını "*Sürûru Kulûbi'n-Nâzirîn fi Beyânî Mu'cizâti Seyyidi'l-Mürselîn*" diye verdiğini belirtir.

Bunun yanı sıra müellif, bu risalede daha önce de belirttiğimiz üzere birçok kitaptan faydalandığını söyler.

Birinci fasılda mucizenin sözlük ve ıstılah manasından, mucizenin dört şartından bahsedilmektedir. Bufasıldaki konularda öncelikle müphem durumlar izah edilmiştir. Bunlar bazı rivayetlerdeki tezat olan mana ve birbirine uygun olan manalardır. İkinci olarak İspirî, Kadı İyaz (ö. 544/1149), Hattabî (ö. 388/998), Sübkî (ö.771), İbn Abdülber (ö. 463/1071) ve Süheylî'den rivayetle Müseylemetülkezzâb örneğinde hareketle yalancı peygamberler konusuna temas etmiştir. Nitekim Süheylî Müseylimetülkezzâb'ın uydurduğu ayet olarak takdim ettiği sözlerin ve rivayetlerin nasıl çelişkiler barındırdığı ve ters yüz şu sözlerle ifade etmiştir: Müseylimetülkezzâb'ın ayetleri ve rivayetleri zıt ve ters yüzlüdür. Onun hakkında şöyle denildi: Bir kavim kendisinden dua isteyip kuyu sularının bereketli olmasını istediler. Bunun üzerine Müseyleme kuyunun içine tükürünce su tuzlu oldu. Yani su içilmez bir şekilde tuzlu oldu. Ayrıca akranları arasında güçlü, farklı ve yakışıklı olması için bir çocuğun başını okşayınca, çocuğun başı çirkin bir şekilde kel oldu. Adamın birine iki oğlu için bereket için dua etti. Adam evine döndüğünde birinin kuyuya düştüğünü diğerinin ise kurt tarafından yendiğini gördü. Ayrıca birinin gözü iyileşsin diye elini gözünün üzerine sürünce, adamın gözü beyaz olup kör oldu.[51]

Mucizenin tanımı, şartları ve yalancı peygamberler konusuna yer verdikten sonra müellif on ü fasılda hissi ve bir fasılda da haberi mucizeleri analiz etmiştir. Bu bağlamda üzerinde durduğu ilk hissi mucize Hz. Peygamber'in işaretiyle ayın ikiye

---

[51] Muhammed **Ebû İvaz**, *Et-Tekarrub fi Sireti Nasırıddin el-Hutab*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2009, s. 19.

yarılmasıdır. mucizesi Hz.Peygamber'in meramı ve iradesiyle olmuştur. Müfessirler *"Saat (kıyamet) yaklaştı ve ay yarıldı. Onlar bir mucize görseler yüz çevirirler ve 'Süregelen bir sihirdir' derler. Peygamberi yalanladılar, nefislerinin arzularına uydular. Halbuki her iş, (Allah nasıl takdir ettiyse öylece) gerçekleşecek (değişmeyecek)'tir."*[52] ayetinin tefsirinde şöyle dediler: Allah Teâlâ ayın yarılma olayını mazi lafızla haber verdi. Ayrıca kâfirlerin, ayetlerden, yani mucizelerden yüz çevirdiklerini haber verdi. Çünkü "Ay yarıldı" sözünden hemen sonra "onlar bir mucize görseler yüz çevirirler ve "süregelen bir büyüdür" derler" sözüyle takip etti. Özet burada bitmektedir.

Bu fasılda Kâdî İyâz'dan bazı nakillerin yanı sıra "*Eş-Şifâ bi Ta'rifi'l-Mustafa*" adlı kitabından müfessirlerin ayın yarılması olayı ile ilgili icma ettikleri görüşünü nakletmiştir. Bu hususta dayandıkları delilin Buhârî, Müslim ve diğer hadis kitaplarında ayın yarılması ile alakalı rivayet edilen hadisler olduğunu belirtir. Ayrıca Süfyân es-Sevrî'nin (ö. 161/778) naklettiği rivayetin açıklamasına da değinir. Bu rivayette şu nakledilmektedir: Kureyş kâfirlerinin ayın yarılma hadisesini nasıl şek haline getirdiklerini anlatır. "Sizi Muhammed büyüledi, dediler. Onlardan biri dedi ki: Şayet Muhammed Ay'ı büyülediyse, kuşkusuz bütün yeryüzünü büyülemesi an meselesidir. Başka memleketlerden gelenlere; bizim gördüğümüzü gördüler mi? Diye sorun! Ancak gelenler, ayın yarıldığını gördüklerini haber verdiler. Aynı zamanda müellif, bu büyük mucizeden şüphe duyanlara açık bir şekilde şöyle cevap vermiştir. Diğer konularda, ayın yarılma hadisesini nakleden birçok rivayeti açık bir şekilde desteklemiş ve güçlendirmiştir. Bu olay, sahih hadisler ve âlimlerin sözleriyle izah edilmiştir. Söz edilen görüşlerden biri de Hattâbî'nin [53], İbn Abdülber'in[54], es-Sübkî[55] ve diğerlerinin nakilleridir.

İkinci fasıl Hz. Peygamber'in (as.) mucizelerinden güneşin geriye gelmesi ve hapsedilmesiyle ilgilidir. Rivayet şu şekildedir: "Hz. Peygamber'e (as.) bir vahiy gelme anıydı. Oysa Hz. Ali (r.a.) ikindi namazını henüz kılmamış, fakat Peygamber

---

52 el-Kamer 54/1-3.

53 Ebû Süleymûn Hamd b. Muhammed b. İbrahim b. el-Hattâb el-Bestî el-Hattâbî eş-Şâfii, El-Hattâbî ismiyle meşhurdur. Muhaddis, fakih, âlim bir Müslüman olup Şafii mezhebinin büyük imamlarındandır, Bkz: **Zehebî**, *Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ*, c. 17, s. 26.

54 Yusuf b. Abdullah b. Muhammed b. Abdülber en-Nemrî, el-Kurtubî el-Mâlikî. Büyük hadis hafızlarından, tarihçi, edebiyatçıdır. Kendisine Hafızu'l-Mağrib (Mağrib Hafızı) denilmektedir. Kurtuba'da doğdu ve Şâtıbe'de 463 yılında vefat etti, Bkz: **Ziriklî**, *el-A'lâm*, c. 8, s. 240.

55 Abdülvehab b. Ali b. Abdülkafi es-Sübkî, Şafii fakihlerinden, tarihçidir. Kâdı'l-Kudât ile lakaplandırılır. Kahire'de doğdu ve 771 yılında vefat etti, Bkz: **Ziriklî,** *el-A'lâm*, c. 4, s. 184.

Efendimiz'i (as.) rahatsız etmemek için söylememiştir. Bu esnada Hz. Peygamber (as.) uyandı. Hz. Ali'nin ikindi namazını kılmadığını öğrendi ve güneşin tekrar gelmesi için şöyle dua etti: "Allah'ım! O senin ve Resulü'nün itaatindeydi. Onun için güneşi geri getir!" Hz. Esma dedi ki: Güneş'in battığını daha sonra tekrar doğduğunu ve dağların üzerinde durduğunu gördüm. Bu olay Hayber'de es-Sahbâ' mevkiinde meydana gelmişti." Nûreddin el-Heysemî (ö. 807/1405) *Mecmu'u'z-Zevâid*'te rivayet etmiştir. Bu fasılda ayrıca Güneş'in durdurulması ile ilgili rivayetler zikredilmiştir. Bu olay da Hz. Peygamber'in (as.) mucizelerindendir.

Üçüncü fasılda Hz. Peygamber'in (as.) büyük mucizelerinden biri olan parmaklarından temiz suyun akmasının izahı yapılmıştır. Müellif bu faslın başında Hz. Peygamber'in parmaklarından akan suyun büyük mucizelerinden biri olduğunu zikretmiştir. İmam Kurtubî'den (ö. 671/1273) bu önemli hadise nakledilmekte, Hz. Peygamber'in (as.) parmaklarından suyun nasıl aktığı ve bu durumun farklı yerlerde tekrarlandığının birçok tarikle rivayet edildiği anlatılmakta, diğer peygamberlerde böyle bir mucizenin olmadığı izah edilmektedir. Ayrıca İbn Abdülber'in ve İmam el-Müzenî'nin (ö. 108/726) Hz. Peygamber'in parmaklarından suyun nasıl aktığı rivayetlerine de yer verilmekte, parmaklarından su akmasının taştan su akmasından daha etkili olduğu ifade edilmektedir. Zira Hz. Mûsâ asa ile taşa vurdu ve taştan su akmaya başlamıştı. Ancak taştan su akması bilinen bir şeydir. Fakat parmaklardan su akması, etin ve kanın içinden su akması daha önce görülmeyen ve duyulmayan bir olaydır. Aynı zamanda Hz. Peygamber'in (as.) parmaklarından su akma mucizesi sahih rivayetler zikredilerek anlatılmıştır.

Dördüncü fasıl Hz. Peygamber'in (as.) duası ve dokunuşuyla az olan bir suyun artması, bereketlenmesi mucizesine ayrılmıştır. Bu mucizenin ispatı için nakledilen rivayetlere yer verilmiştir. Faslın sonunda Ömer el-İspirî şöyle demektedir: "Bu konuyla ilgili hadisler pek çoktur. Fakat biz bunlarla iktifa ediyoruz. Zira ibret nazarıyla bakan biri için bunlar yeterlidir."

Beşinci fasıl Hz. Peygamber'in duasıyla yemeğin artması ve bereketlenmesiyle alakalıdır. Câbir b. Abdullah (ö. 78/697) bir rivayette şöyle anlatıyor: "Birisi, Allah Resulü'nden (as.) ailesi için yiyecek istedi. Allah Resulü (as.) ona yarım yük arpa verdi. Çok zaman o adam ailesiyle ve misafirleriyle o arpadan yediler. Bitmediğini görünce merak edip eksilip eksilmediğini anlamak için ölçtüler. Ölçmelerinden sonra bereketi kalktı, azalmaya başladı. Allah Resulü'ne (as.) gidip durumu anlattılar. Efendimiz (as.)

onlara şöyle buyurdu: "Eğer tecrübe için tartmasaydınız hayatınız boyunca size yeterdi."[56] Yani hepiniz yaşadığınız boyunca yer ve size yeterdi. Bu fasılda Hz. Peygamber'in bereketi ve duasıyla yemeklerin artması ile ilgili Buhârî ve Müslim'in[57] rivayet ettiği diğer hadisler de yer almaktadır. Hz. Câbir'den nakledilmiştir. Hz. Câbir eve gelerek eşine Hz. Resulüllah'a yedirmek için yemek olup olmadığını sordu. Evlerinde bir sa' arpa ve bir de oğlak vardı. Daha sonra Hz. Câbir, Hz. Resulüllah'ın yanına giderek onunla gizli bir şekilde konuşarak; "Ey Allah'ın Resulü! Küçük bir oğlak kestim ve bir sa' arpayı öğüterek yemek yaptım. Sen ve birkaç kişiye yeter, buyrun," dedi. Bunun üzerine Peygamber Efendimiz (as.) yüksek bir yere çıkarak şöyle seslendi: "Ey Hendek halkı! Hz. Câbir yemek hazırladı ve insanları davet ediyor. Haydi hepiniz gelin!" Burada Hz. Peygamber (as.) bu yemek için birilerini tahsis etmemiştir. Bütün topluluğu davet etmiştir. Hz. Câbir'in dediğine göre yaklaşık bin kişi civarındaydı. Hz. Câbir şöyle demektedir: "Allah'a yemin olsun ki, gelen bin kişi yemek yedi. Hatta yemeğimiz olduğu gibi hiç eksilmedi. Bu büyük bir mucizedir. Çünkü yemek yiyenlerin sayısı bin kişiydi. Herkes eline ekmek alıp o yemekten yedi. Fakat yedikleri yemek Hz. Resulüllah'ın (as.) bereketiyle hiç eksilmemişti. Allah'ın gücü her şeye yeter.

Altıncı fasıl Hz. Peygamber (as.) ile ağaçların konuşması ve onun Peygamber olduğuna dair şehadet etmeleri, davetine cevap vermeleri gibi mucizelerle ilgilidir. Ağaçların onun konuştuğuna dair Mücahid'in İbn-i Ömer'den naklettiği rivayet şöyledir: İbn Ömer dedi ki: Yolculuğun birinde Hz. Resulüllah (as.) ile birlikteydi. Yanına bir bedevi geldi. Allah'ın Resulü (as.) ona sordu: "Nereye gidiyorsun?" Bedevi: "Aileme gidiyorum," diye cevap verdi. Efendimiz (as.) tekrar sordu: "Ondan daha iyi bir hayır istemiyor musun?" Bedevi sordu: "Nedir?" Hz. Peygamberimiz (as.) cevap verdi: "Allah'tan başka İlah olmadığına, O'nun bir olduğuna, hiçbir ortağı bulunmadığına ve Muhammed'in, O'nun kulu ve elçisi olduğuna şehadet etmendir." Bedevi sordu: "Bu şehadete şahit nedir? Peygamberimiz (as.) cevap verdi: "Vadi kenarındaki şu ağaç, onu çağır, şahit olacak." Bedevi dedi ki: "Onu çağırdım." Derken o ağaç yerinden sallanarak çıktı, yeri ikiye yardı, Allah Resulü'nün (as.) yanına kadar geldi. Efendimiz (as.) üç defa kendisinin Allah'ın elçisi olduğuna dair o ağacı şahit gösterdi ve ağaç da Efendimiz'i

---

56 **Müslim**, *Sahih*, 2281.

57 Bkz: **Buhârî**, *Sahih*, 4102, **Müslim**, *Sahih*, 2039.

(as.) doğruladı. Sonra Efendimiz (as.) ağaca emretti, ağaç tekrar yerine gidip yerleşti.[58] Yani "Allah'tan başka İlah olmadığına, O'nun bir olduğuna, hiçbir ortağı bulunmadığına ve Muhammed'in, O'nun kulu ve elçisi olduğuna şehadet ederek" tekrar yerine gitti. Bu fasılda ayrıca bu mucizeyi güçlendiren ve onun sübutunu ortaya koyan başka rivayetler de nakledilmiştir. Kadı İyâz bu mucizeyle ilgili şöyle demiştir: Kuşkusuz râviler, Hz. Resulüllah (as.) ile ağaçların konuşması, şehadet etmesi ve O'na tabi olma mucizesi konusunda âlimler ittifak etmişlerdir. Onlardan tabiinler nakletmişlerdir. Böylece bu rivayet, manen tevatür mesabesine ulaşmıştır. Büyük sahabelerin onu rivayet etmesiyle daha da güçlenmiştir.[59]

Yedinci fasıl mütevatir haberle sabit olan kütüğün ağlaması mucizesi hakkındadır. Kuru bir odun parçası olan kütüğün ağlaması yaprakları yeşil, ürünü olan yaş ağaçlardan daha uzaktır. Bu fasılda kütüğün durumunun nasıl olduğu anlatılmaktadır. Hz. Peygamber'e (as.) bağlılığından dolayı kütüğün hüznü ve ağlaması şiddetlendi. Çünkü Peygamberimiz (as.) hutbe verirken elini kütüğe dayardı. Daha sonra minbere çıktığında kütük hüzünlenerek ağlamaya başladı. Kütük, doğum sancısı çeken develerin sesine benzer iniltiler çıkarmaya başladı. Buzağının ses çıkardığı gibi sesler çıkarmaya başladı. Bu iniltiler, Hz. Peygamber'e (as.) duyduğu özlemden ve ondan ayrıldığından dolayıdır. Bu fasılda aynı zamanda farklı lafızlarla aynı manayı ifade eden rivayetlere de yer verilmiştir. Ayrıca rivayet edilen bu hadisin sahih olup, güvenilir râviler ve sahabelerin büyükleri, sonra tabiinin büyükleri, ardından güvenilir muhaddislerin birinin diğerine aktarmasıyla günümüze kadar nasıl geldiği de anlatılmaktadır. Rivayet edilen hadislerin içeriğinde kütüğün ağlaması, inlemesi, buzağı sesi çıkarması ve Hz. Peygamber (as.) tarafından kütüğün kucaklanması, kütükle konuşması bulunmaktadır. Bütün bu olayların sahabe tarafından görüldüğü ve kütüğün inilti ve ağlamasının duyulduğuna yer verilmiştir. Ayrıca kütüğün dünya yurduna ahireti tercih etmesi ve Hz. Peygamber (as.) tarafından minberinin altına defnedilmesi anlatılmıştır. Hz. Peygamber'in (as.) onu cennete ektiği, onun çağırmasıyla tekrar geldiği sonra yerine döndüğü, gelirken toprağı yardığı rivayetlerle anlatılmaktadır.

Sekizinci fasılda cansız varlıkların tesbihi ve Hz. Peygamber ile (as.) konuşmaları, ona selam vermeleri mucizeleri yer almaktadır. Bu konuda İmam Buhârî'nin (ö. 256/870) Abdullah b. Mes'û'd (r.a.) (ö. 32/652) senediyle rivayeti şöyledir: "Biz Allah Resulü ile

---

58 Nureddin Ali b. Ebi Bekir b. Süleyman **Heysemî**, *Keşfu'l-Estar an Zevâidu'l Bezzâr*, Birinci Baskı, Müessesetü'r-Risale, Beyrut 1979, c. 3, s. 133, No: 2411.

59 Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 577.

birlikte iken yenilen yemeğin tesbihlerini işitiyorduk."[60] Başka bir rivayette şöyle demektedir: "Biz Allah Resulü'nün (as.) yanında yemek yerken, yediği yiyeceklerin tesbihlerini işitiyorduk."[61] Bu fasılda benzer manayı içeren rivayetler ışığında cansız varlıkların tesbihi ve Hz Peygamberimiz ile (as.) konuşması anlatılmaktadır.

Dokuzuncu fasıl hayvanların Hz. Peygamber (as.) ile konuşması, ona karşı saygılı olmaları ve risaletine şehadetleriyle alakalıdır. Ahmed b. Hanbel (ö. 241/855), Bezzâr (ö. 292/905), Beyhakî'nin (ö. 458/1066) Ebû Saîd el-Hudrî'den (ö. 74/693) rivayet ettiği meşhur kıssayı zikrederek dedi ki: Çobanın biri koyunlarını otlatırken bir kurt geldi ve bir koyunu kaptı. Çoban kurdu kovalayarak koyunu geri aldı. Kurt kuyruğu üzerinde oturarak; "Ey çoban! Allah'tan korkmaz mısın, benim rızkımı, Allah'ın bana gönderdiği rızkı benden aldın?" dedi. Çoban; "Hayret, bir kurt benimle insanların konuştuğu gibi konuşuyor" dedi. Kurt ise; "Bundan daha hayret verici olanı sana söyleyeyim mi? Muhammed adında birisi Yesrib'de, halka geçmişten haber veriyor" dedi. Bunun üzerine çoban Medine'ye varıncaya kadar koyunlarını sürdü. Koyunları Medine'nin bir zaviyesinde bıraktı, sonra Resulüllah'a gelerek durumu haber verdi. Hz. Peygamber insanların toplanmasını emrettikten sonra çobana "Bu insanlara olayı anlat!" dedi. O da başından geçenleri söyledi. Bunun üzerine Hz. Peygamber (as.); "Çoban doğru söylüyor."[62] demiştir. Kurdun konuşması ile ilgili muhtelif rivayetler vardır. İlgili rivayetlerde kurdun konuştuğu birçok yerde tekrarlanmıştır. *Eş-Şifâ* kitabında bu konuya işaret edilmiş olup şerh eden kimse buna dikkat çekmiştir.

Bu fasılda zikredilen mucizelerden biri de, Sefine'ye (lakabı Sefine olan bir sahabedir. Bu lakabı meşhur bir kıssadan yola çıkarak Hz. Peygamberimiz (as.) verilmiştir. Asıl adı Mehrân'dır. Künyesi ise, Ebi Abdurrahman'dır). Sefine, Muâz b. Cebel'in (ö. 17/638) yanına giderken yolda arslanla karşılaştı. Sefine, arslana Hz. Resulüllah'ın (as.) hizmetkârı olduğunu söyledi. Bunun üzerine arslan, ses verip ona ilişmedi ve ona yol gösterdi.[63]

Onuncu fasıl Hz. Peygamber'in (as.) ölüleri diriltmesi, konuşmaları, bebeklerin konuşmaları ve onun (as.) peygamber olduğuna şehadet etmelerinin izahını

---

60 **Buhârî**, *Sahih*, 3579. **Tirmizî,** *El-Menâkıb*, 5372.

61 Bu Tirmizî'nin rivayetinde olup Buhârî'nin rivayetinde yoktur. Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa* c. 1, s. 306.

62 Bkz: Ebu'l-Fidâ İsmâîl b. Ömer **İbn Kesîr**, *El-Bidâye ve'n-Nihâye*, Dâru'l-Fikir, Beyrut 1986, c. 6, s. 159; **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 596; Ahmed b. el-Hüseyin b. Ali b. Musa el-Husrevcirdî el-Horasânî **Beyhaki**, *Delâilü'n-Nübüvve*, Birinci Baskı, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1988, c. 6, s. 41.

63 Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 642.

yapmaktadır. Bu fasıldaki mucizelerden biri Ebû Hüreyre'den (ö. 58/678) rivayettir. Yahudi kadının biri Hz. Peygamber'e (as.) kızartılmış (masliyye)[64] bir keçiyi hediye etti. Kadın eti zehirlemişti. Yani içine zehir katmıştı. Hz. Resulüllah (as.) ve beraberindekiler yemeğe hazırlanırken Hz. Resulüllah (as.) sahabelere şöyle buyurdu: "Elinizi çekiniz! Şu kürek, etin zehirlenmiş olduğunu bana haber veriyor!" Herkes elini çekti. Sadece Bişr b. Berâ (ö. 7/628) [65] ağzına aldığı lokmayı yuttu ve şehit düştü. Bunun üzerine Hz. Resulüllah (as.) Yahudi kadına dedi ki: "Bunu neden yaptın? Kadın dedi ki: "Eğer gerçekten bir peygambersen, sana haber verilecek, dolayısıyla zarar görmeyecektin. Eğer Peygamber değil de bir hükümdarsan, kendimizi ve insanları senden kurtarmak için yaptım." Ebû Hureyre dedi ki: Hz. Resülullah (as.) onun öldürülmesi için emir verdi ve öldürüldü. Başka bir rivayette ise, ona bir şey yapmadı ve ölüm emrini vermedi, denilmektedir.[66] Bir rivayette Hz. Peygamber (as.), vefatına neden olan ağrısı için şöyle buyurdu: "Hayber günü keçiden yediğim lokmanın acısını[67] zaman zaman hissederdim. İşte bu anlar o zehirden dolayı kalp damarımın[68] benden kesildiği anlardır."[69] İbn İshak'ın (ö. 151/768) rivayetine göre, sahabe ve tabiinden bir kısmı, Hz. Peygamber'in (as.) şehit olarak öldüğü görüşündedirler. Şehit ölmesinin nedenini de o zehirli et yemeğine dayandırmaktadırlar. Hadis ehli, zehirli keçi hadisinin meşhur bir hadis olduğunu açık bir şekilde izah etti.[70]

---

[64] Masliyye: "mim" harfi üstün, "lam" harfi esreli ve "ye" harfi de şeddelidir. Kelimenin aslı, masleviyye olup "vav" harfi "ye" harfine dönüştürülerek idğam edildi ve önceki harf esreli okundu. Yani kızartılmış, ateşte pişmiş bir şekilde demektir.

[65] Bişr b. Berâ sahabi olup Hazrec kabilesindendir. Akabe biatına ve Bedir savaşına katıldı. Denilir ki: Lokmayı yutunca anında öldü. Ve yine denildi ki: Bir yıl hasta kaldıktan sonra öldü.

[66] Bkz: Ebu Abdullah Muhammed **eş-Şeybânî** Ahmed b. Hanbel, *el-Müsned*, thk: Şuayb el-Arnaût, Birinci Baskı, Müessesetü'r-Risale, Beyrut 2001, c. 6, s. 5, No; (2784); Süleyman b. Ahmed b. Eyyüb b. Matîr el-Lahmî eş-Şâmî Ebû'l-Kasım **Taberânî**, *El-Mu'cemu'l-Kebir*, thk: Hamdî b. Abdülmecit **Selefî**, İkinci Baskı, Mektebetü ibn Teymiyye, Kahire, c. 3, s. 34, No: (1202); **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 607.

[67] Tüâddünî: "te" harfi merfu ve "ye" harfi de şeddelidir. Yani zehrin acısını belirli zamanlarda hissederdim. Burada zehrin belirli zamanlarda acısını hissettirdiğini ifade etmek istemektedir. Zehirlenen yer üzerinden bir yıl geçse de onun acısı hissedilir.

[68] Ebherî: hemze üstün, "te" harfi sakin "he" harfi üstün ve "ra" harfi de esrelidir. Omurga ve kalbi kuşatan bir damardır. Eğer kesilirse yaşam biter. Bu damar boğaza kadar uzanır. Kendisi el-verid (şah damarı) ve el-vetin (ana atardamar) olarak adlandırıldı.

[69] Bkz: Ebi Bekir Ahmed b. Amr b. Abdülhalik b. Hallâd b. Ubeydullah el-Atkî **Bezzâr**, *Müsnedü'l Bezzâr*, Birinci Baskı, Mektebetü'l Ulum ve'l Hikem, Medine 1988, c. 14, s. 333. **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 317 .

[70] Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 317; Bkz: Ebi Muhammed Abdülmelik b. Hişam **Zehebî**, *Es-Siretü'n-Nebeviyye*, Birinci Baskı, Mektebetü'l-Menar, Beyrut 1988, c. 2, s. 338.

On birinci fasılda Hz. Peygamber'in (as.) engelli ve hasta olanları iyileştirme mucizelerinin açıklaması bulunmaktadır. Bu fasılda el-Ukaylî'nin (ö. 322/934)[71] rivayetine yer verilmiştir. Hubeyb b. Fedeyk'e[72] aynı zamanda Füreyk de denilmiştir. Babasının gözlerinin beyaz olduğu ve onlarla hiçbir şey görmediği nakledilir. Bunun üzerine Hz. Resulüllah (as.) gözlerine okuyup üfledi[73] ve anında iyileşti. Daha sonra yaklaşık seksen yaşlarındaydı, iğneye ipi geçirirken gördüm.[74] Hz. Peygamber'in (as.) mucizelerinden biri de nakledilen şu rivayettir: Has'em[75] kabilesinden Hz. Peygamber'in (as.) yanına bir kadın geldi. Yanında da konuşmasına engel olan hasta bir çocuk getirdi. Hz. Peygamber'e (as.) su getirildi. Ağzına alarak mazmaza (gargara) yaptı sonra ellerini yıkayarak o sudan çocuğa içirilmesini ve ağzına sürülmesini emretti. Bunun üzerine çocuk iyileşerek insanlar arasında en akıllısı oldu.[76]

On ikinci fasılda Hz. Peygamber'in (as.) birçok yerde duasının kabul edilmesinin izahı vardır. Bu hususta hayrete düşüren rivayetler ve harika kıssalar mevcuttur. Peygamber Efendimiz'in (as.) duasının kabul edildiği yerlerden bazıları şunlardır: Hz. Enes b. Mâlik (ö. 93/711) rivayet ederek dedi ki: Bir gün annem[77]; "Ey Allah'ın Resulü! Enes senin hizmetkârındır, ona dua eder misin?" Bunun üzerine Hz. Resulüllah (as.) şöyle buyurdu: "Allahım! Onun malını ve çocuklarını çoğalt, ona verdiklerini mübarek kıl (bereketlendir)!"[78] Enes dedi ki: "Allah'a yemin olsun ki, mal ve servetim pek çoktur. Benim çocuklarım ve torunlarım bugün sayılacak olursa 100 kişi civarındadır." Kendisinin başka bir rivayetinde şöyle dedi: "Benim gibi rahat bir şekilde yaşayan kimseyi bilmem. Şu ellerimle 100 evladımı defnettim. Bunlar arasında düşük ve torun diye vardır, demiyorum."[79] Hz. Peygamber'in (as.) bir başka kabul edilen duası şöyledir: Allah Resulü, Nabiğa için dua ederek şöyle buyurdu: "Senin ağzın hiç

---

71 Tasğir iledir. İmam Hafız Ebû Ca'fer Muhammed b. Amr b. Musâ "*Ed-Duâfâ'ül-Kebîr*" kitabının müellifidir. Hicrî 322 yılında vefat etmiştir.

72 Mühmel (noktasız) ha ile yazılmıştır. Mucem (noktalı) ha da denildi. Zehebî onun sahabe olduğunu zikretti. Denilir ki: Kendisi Hubeyb b. Amr b. Fedeyk Es-Selâmânî'dir. Kendisi ve ismi karışık olduğu söylenmektedir.

73 Nefese; nefesiyle üfürdü.

74 Başka bir rivayette: "Kuşkusuz iki gözü beyazlaşmıştı" El-Mevâhib'te; ibn Ebi Şeybe, El-Beğavî, El-Beyhakî, et-Taberânî, Ebû Nuaym, Nûn Musağgar Hısn; kendisi Ebû Rehm el-Gıfârî olup akabede biat eden sahabilerden, Uhud savaşında bulundu. Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 323.

75 Has'em: Arap kabilelerinden bir kabilenin ismidir.

76 **Beyhakî**, İbn Ebi Şeybe ve Ahmed rivayet etmiştir. Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 324.

77 Sahabe bir kadın olup Ümmü Süleym'dir. Adı; Rümeyla'dır. Er-Remdâ' da denilmektedir.

78 **Buhârî**, *Sahih*, 6344; **Müslim,** *Sahih,* 2480.

79 Bu rivayeti sadece **Müslim** nakletmiştir. **Müslim,** *Sahih***,** 6344.

bozulmasın!” Hz. Peygamberimizin duasının bereketiyle, o Nabiğa, 120 yaşına geldiği zaman bile bir dişi eksik olmadı. Bazen bir dişi düştüğü zaman yerine hemen yenisi çıkıyordu.[80] Hz. Peygamber’in (as.) duasının kabul edildiğine dair başka bir rivayette Hz. Abdullah b. Abbas (ö. 68/687) için yaptığı şu duadır: “Allahım! Onu dinde fakih eyle! Kendisine te’vili öğret!” Daha sonra kendisi “El-Hibra”[81] ve “Tercümânu’l-Kur’ân” diye adlandırıldı. Hz. Peygamber’in kabul edilen dualarından biri de, Abdullah b. Ca’fer b. Ebû Tâlib’e (ö. 80/699)[82], ticaretinde bereket ihsan etmesi için dua etmesidir.[83] Bunun üzerine o, yaptığı her ticarette muhakkak kâr sağlamıştı. El-Beyhakî (ö. 458/1066) rivayet etmiştir.[84] Hz. Peygamber’in (as.) kabul edilen dualarından biri de, Mikdâd[85] için bereket duası etmesidir. Bu dua nedeniyle Mikdâd’ın pek çok malı var olmuştur. Bilinen odur ki, Hz. Peygamber’in (as.) duası müminlere faydalıdır. Kâfir ve münafıklara da zarardır. Daha bu konuyla ilgili pek çok hadise vardır. Ancak bunların tümü yazılsa da kitaba sığmaz. Fakat ibret ve itibar nazarıyla bakan biri için bu zikredilenler ona yeterlidir.

On üçüncü fasılda Hz. Peygamber’in (as.) kerametleri, bereketi ve o’nun dokunuşuyla ayânların dönüşmesinin beyanı bulunmaktadır. Hz. Peygamber’in kerametleri hakkında Hz. Enes b. Mâlik rivayet etmektedir: bir gün Medine halkı korktu ve yardım istedi. Bunun üzerine Hz. Resulüllah (as.) Ebû Talha’ya (ö. 34/654) [86] ait olan bir ata bindi. At hızlı adım atamıyordu. Yavaş yürüyordu. Peygamber Efendimiz (as.) geri döndüğünde deniz dalgaları[87] gibi yürüdüğünü bulduk. Bu sözden sonra Hz. Peygamber’den (as.) başka bu atı geçen olmamıştır.[88] Hz. Peygamber’in (as.) kerametlerinden biri de şu rivayettir: Hz. Peygamber (as.) akan bir nehrin yanından geçti. Nehrin adını sorduğunda Beysân nehri olduğunu ve suyunun tuzlu olduğunu cevapladılar. Bunun üzerine Hz.

---

80 Bkz: **Ebû’l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta’rîfi Hukuku’l-Mustafa*, c. 1, s. 326.

81 El-Hibr; mürekkep demektir. İbn Abbas mürekkeple sürekli bir şeyler yazdığı için bu şekilde adlandırıldı.

82 Abdullah b. Cafer b. Ebi Talip, anne ve babası Habeş’ hicret ettiklerinde orada doğdu. Cömert ve beliğ biriydi, Medine’de hicrî 80 yılında vefat etti, Bkz: **Ebû’l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta’rîfi Hukuku’l-Mustafa*, c. 1, s. 600.

83 Arka arkaya yaptığı ticarette kazanması demektir.

84 Bkz: **Ebû’l-Fazl**, *Eş-Şifâ Bi ta’rîfi Hukuku’l-Mustafa*, c. 1, s. 327.

85 Kendisi İbn Amr b. Sa’lebe olup İbnu’l-Esved ile meşhur oldu. Çünkü Esved’in evinde büyüdü. Meşhur bir sahabi olup Hz. Osman (r.a.) hilafeti döneminde vefat etti, Bkz: **Ebû’l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta’rîfi Hukuku’l-Mustafa*, c. 1, s. 629.

86 Kendisi Zeyd b. Sehl b. El-Esved b. Harâm el-Ensârî el-Hazrecî, faziletli sahabelerden olup Ümmü Süleym’in eşidir. Savaşlarda Hz. Peygamber (s.a.v.) ile Uhud savaşında okçularla beraberdi. Hicrî 50 yılında vefat etti, Bkz: **Ziriklî,** *el-A’lâm*, c. 3, s. 58.

87 Deniz dalgaları gibi adımları geniş ve hızlı koşan demektir.

88 Bkz: **Ebû’l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta’rîfi Hukuku’l-Mustafa*, c. 1, s. 330.

Peygamberimiz şöyle buyurdu: Hayır, bundan sonra adı Ne'mân nehri ve suyu da tatlı ve lezzetli olsun. Hz. Resulüllah'ın (as.) sözüne binaen suyu tatlı oldu ve bereketlendi. Yine Hz. Peygamber'in kerametlerinden biri de şöyledir: Rivayet edildiğine göre, Hz. Peygamber'e (as.) zemzem suyu dolu bir kova getirildi. Mübarek tükürüğünden mec[89] etti. Bunun üzerine zemzem suyu miskten daha lezzetli oldu. İbn-i Mace ve el-Beyhakî bu şekilde rivayet etmiştir. Hz. Peygamber'in kerametlerinden biri de şöyledir: Rivayet edilir ki: torunları Hasan ve Hüseyin susuzluktan ağlıyorlardı. Mübarek dilini onlara doğru uzatarak emdiler ve susuzluklarını giderdiler. Et-Taberânî Ebû Hüreyre'den rivayet edilmiştir. Bir başka rivayete göre Enes b. Mâlik'in annesinin yanında Ukke (yani deriden yapılmış bir kap) içerisinde tereyağı konulup Hz. Peygamber'e (as.) hediye edildi. Hz. Peygamberimiz, onu sıkmamasını emrederek ona verdi. İçi tereyağı doluydu. Çocukları kendisinden yemek bir şey istediklerinde hemen Hz. Resulüllah'ın verdiği kaba giderek ondan tereyağı çıkarır ve çocuklarına yedirirdi.[90] Uzun zaman ondan kendileri ve çocukları yedi. Ta ki onu sıkınca içindeki tereyağı bitti. Bunun üzerine Hz. Peygamberimiz (as.) şöyle buyurdu: Şayet sıkmasaydı kendisine ve ailesine nesilden nesile kadar devam eder ve bitmezdi.[91]

On dördüncü fasıl Hz. Peygamber'in gayptan haber vermesi ve bunların da aynen gerçekleşmesine dair haberi mucizelerle alakalıdır. Bu hususta Kadı İyaz, "Bu konuyla ilgili dibi bilinmeyen deniz kadar birçok hadis vardır. Bu mucize de Hz. Peygamber'in (as.) mucizelerinden biridir. Bununla ilgili mütevatir haberler bize ulaşmıştır."[92] Bu konuyla ilgili mucizelerinden biri Hz. Huzeyfe'den (ö. 36/656)[93] nakledilen şu rivayettir: Hz. Resulullah (as.) aramızda doğrulup, o günden kıyamete kadar olacak her şeyden bahsetti. Onu belleyen belledi ve unutan da unuttu. Şu arkadaşlarım da bunu bilirler. Hz. Resulüllah'ın haber verdiği ve fakat unutmuş olduğum o şeylerden biri vukua gelip görünce, öylesine canlı hatırlıyorum ki, tıpkı, kişinin gördüğü bir şahsın yüzünü, o şahıs kaybolunca hatırlamadığı halde bilahare karşılaşınca hemen tanıyıvermesi gibi. Ebû Huzeyfe daha sonra şöyle dedi: Arkadaşlarım unuttular mı yoksa unutmuş mu görünüyorlar bilmiyorum. Allah'a yemin olsun ki, Hz. Resulullah

---

89 Mecce: "mim" harfi üstün "cim" harfi şeddelidir. Yani mübarek tükürüğünden kovanın içine attı demektir.

90 El-Udem: hemze ötreli dal harfi sakindir. Yemek demektir.

91 Müslim, Cabir'den rivayet etmiştir. Bkz **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 331.

92 Bkz: **Ebû'l-Fazl**, *Eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukuku'l-Mustafa*, c. 1, s. 335.

93 Kendisi Abû Abdulallah Huzeyfe b. el-Yemân el-Absî, Medine'de doğdu ve hicrî 33 yılında öldü.

(as.) kıyametin kopmasına neden olacak fitneye öncülük edecek kişi ve üç yüzden fazla taraftarlarının ismini, baba ve kabile adlarıyla birlikte bize söyledi." Eş-Şeyhân lafızlarını tahric ederek rivayet etmiştir.[94]

[94] **Müslim,** *Sahih***,** 2891 hadis numarasıyla rivayet etmiştir. Ayrıca bkz: **Ahmed b. Hanbel,** *Müsned,* 23309; **Ebû Davud**, *Sünen,* 4240; **Tirmizî**, *Sünen,* 2191.

DEĞERLENDİRME

Peygamberlik konusu kelam ilminin üç esasından biridir. Ulûhiyet ve ahirete dair konuların içeriği dikkatle incelendiğinde aslında bunların da mahiyet ve keyfiyetinin tam olarak anlaşılabilmesinin habere, dolayısıyla peygamberlik kurumuna dayandığı görülecektir. Bu yüzdendir ki Yeşlyurt'un da çalışmasında dikkat çektiği üzere vahyin temellendirilmesi ve güvenirliğini, peygamberlik iddiasında bulunan kişinin doğruluğuyla doğrudan alakalıdır.[95] Kelam âlimleri geçmişten günümüze aklî ve naklî delillerle nübüvvetin gerekliliği ve ispatı için pek çok eser kaleme almışlardır. Onlardan biri de Osmanlı'nın son dönemlerinde Anadolu topraklarında yaşayan Ömer el-İspirî'dir. O peygamberliğin ispatında kelam ilmi açısından son derece önemli bir yere sahip olan mucize kavramını, izahını, koşullarını, peygamberlik konusunu ve peygamberliğin delillerini araştırma konusu yapmıştır. Peygamberlerin peygamberliklerini mucizeler aracılığıyla temellendirdikleri, doğruladıkları ise bilinen bir gerçektir. Dolayısıyla peygamberlerin getirdikleri bilgilerin, fikirlerin, verdikleri mesajın güvenilir ve etkili olabilmesi için mucizelere ihtiyaç vardır. Keza Ömer Efendi'nin eserine "Peygamberlerin sadırlarını mucizeyle ferahlandıran ve velilerinin kalplerini kerametlerle nurlandıran Allah'a hamd olsun." şeklinde başlamasında da bu fikri apaçık bir şekilde hissetmekteyiz.

Allah ilk insandan günümüze kadar insanoğlunu başıboş bırakmamış, gönderdiği peygamberler ve indirdiği kitaplarla itikat, ibadet, ahlak ve muamelat alanlarında nasıl bir yol takip etmeleri gerektiğini temsili bir şekilde bildirmiştir. Gönderdiği peygamberlerin doğruluklarına delil olarak ellerinde harkulade mucizeler izhar etmiştir. Bu peygamberlerin sonuncusu da Hz. Muhammed'dir. Dolayısıyla kelam âlimleri mucize-peygamber ilişkisinde özellikle Hz. Muhammed ve ona verilen muizeler üzerinde durmayı yeğlemişlerdir. Ömer İspirli de bilhassa bu konu üzerinde durmuş, Hz. Peygamber'e ait mucizelerden bahsetmiş olup bu mucizeleri rivayetlerle

---

[95] Temel **Yeşilyurt**, "*Süruru Kalbi' n-Nazirin Adlı Esere Göre Müderris İspirli Ömer Efendi'nin Mucize Anlayışı*", Erzurumlu İspirli Kadızâde Mehmed Ârif Efendi ve Ömer Efendi Sempozyumu, Erzurum 2014, s. 719.

zenginleştirmiştir. Onun açısından mucizenin ispat değerinin yanı sıra Peygamber'in şan ve şerefini ortaya koyma, ona sevgi duyma ve duyulan sevgiyi artırma, insanları kötülükler ve yanlışlıklardan arındırma gibi özellikleri de vardır. Bu demektir ki onun nazarında mucize itikadi yönü bulunan ve doğrudan imanla ilişkilendirilen, onu arındırma özelliği bulunan bir konumdadır. Bu onu diğer kelamî yaklaşımlardan ayırmakta, özgünlüğünü ortaya koymaktadır. Zira kelam eserlerinde mucize daha çok tehaddi bağlamında peygamberin doğruluğuna en güçlü delil olarak araştırılmaktadır.

Ömer Efendi eserini 1799' da tamamlamış olduğunu dile getirmektedir. Böylece Ömer Efendi'nin risalesini ömrünün son yıllarına doğru yazdığı söylenebilir. İspirli, Hz. Muhammed'e ait hissî mucizeleri 15 başlık halinde sınıflandırmaktadır. Hz. Peygamber'e ait mucizelerden sadece bir bölümü izah edilmiştir. Bundan dolayı eser hacim olarak küçük bir yapıya sahiptir. Fakat İspirli eserinin yararlarının büyük olacağına inanmakta ve bunu dile getirmektedir.

Eserde sadece hissi ve haberi mucizelere yer verilmiş, Kur'an mucizesi ise tahlil edilmemiştir. Mülellif çalışmasının küçük hacimli olmasını bunun nedeni olarak takdim etmektedir. Eserin ilk faslında mucizenin tanımı ve şartlarını dile getirmesi geleneksel yaklaşımı yansıtır. Dil, tertip ve üslup açısından okuyucuya kolay geleceğini ve haz vereceğini düşünmektedir.

Eserin birinci bölümünde mucizenin tanımı ve şartları açıklanarak bir giriş yapılmış olup bundan sonraki 14 bölümde Hz. Peygamber'in mucizelerinden bahsedilmektedir. Bu 14 başlıkta da bu mucizelere ait rivayetler ortaya konulmuştur. Ömer Efendi ikinci bölümde ayın yarılması mucizesine değinmiştir. İspirli Ömer Efendi'ye göre ayın ikiye yarılması mucizesi Hz. Peygamber'in önde gelen mucizelerinden bir tanesidir ve bu mucize daha evvel hiçbir peygambere nasip olmamıştır. Ayın yarılması mucizesi, hiçbir yaratılanın gücünün yetmediği bir olay olup Hz. Peygamber'in peygamberliğinin bir delilidir. Üçüncü bölümde, Hz. Peygamber'in duasıyla batan güneşin yeniden doğması mealindeki mucizeye yer verilir. Dördüncü bölümde Hz. Peygamber'in parmaklarından tertemiz suyun akması mucizesine yer verilir. Ömer Efendi, bu mucizenin pek çok yerde, pek çok kimsenin önünde ve pek çok kez tekrarlandığını anlatmaktadır. Beşinci bölümde suyun çoğalması ve fışkırarak akması mucizesine yer verilir. Hz. Peygamber az miktardaki, suyla abdest almış ve yüzünü yıkamış ve sonra o su fışkırarak akmıştır. Altıncı bölümde Hz. Peygamberi'in duası ve bereketiyle yemeklerin artması ve bereketlenmesi mucizesi izah edilir. Yedinci bölümde ağaçların Hz. Peygamber'in

davetine icabet etmesi ve ona şahit etmesi mucizesi izah edilip on kadar rivayet anlatılır. Sekizinci bölümde hurma kütüğünün inlemesi mucizesi anlatılmış olup konu ile ilgili çoğu rivayetler izah edilmiştir. Dokuzuncu bölümde cansız varlıkların Hz. Peygamber ile konuşması ve Allah' ı tesbih etmesi anlatılmakta olup 20 kadar rivayet anlatılır. Onuncu bölümde hayvanların Hz. Peygamber ile konuşması ve ona şahitlik etmesi izah edilmiş olup 23 rivayet anlatılmıştır. On birinci bölümde Hz. Peygamber'in ölüleri diriltmesi ve onlarla konuşması mucizesi anlatılmış olup konu ile ilgili rivayetler açıklanmıştır. On ikinci bölümde hastaların iyileştirilmesi mucizesi anlatılmış olup konuyla ilgili rivayetler açıklanmıştır. On üçüncü bölümde Hz. Peygamber'in dualarının kabul olması mucizesi anlatılmış olup 22 farklı rivayet izah edilmiştir. On dördüncü bölümde Hz. Peygamber vasıtasıyla gerçekleşen bereket ve keramet olayları anlatılmış olup çok farklı rivayetler izah edilmiştir. Son bölümde Hz. Peygamber'in gayba ilişkin bilgileri anlatılmış olup Ömer Efendi'ye göre sayılamayacak kadar çok rivayet mevcuttur.

Ömer Efendi'ye göre Hz. Peygamber'in mucizeleri bu eserde anlatılanlardan ibaret değildir. O gücünün yettiği kadarını aktarmış olup eserinin müminlerin gönüllerine şifa olacağını ümit etmektedir. Hiç şüphesiz insanlığın en büyük düşmanı şeytandır ve insanlığı şeytanın bu türlü vesveselerinden, tuzaklarından, batağından kurtaracak en güçlü şeylerden biri mucizelere ve kerametlere inançtır. Ömer Efendi'ye göre mucizeler, müminlerin iman ve inançlarına derinlik katmaya bir vesiledir. Fakat Kur'an bütün mucizelerin en büyüğü ve en meşhurudur.

Bu tez çalışmasında var olanlar araştırılıp ortaya konulmuş, yazılmış ve tahkik edilmiştir. Eser üzerinde daha önce hiç kimse tahkik çalışması yapmamıştır. Sonuç olarak ortaya özgün, orijinal ve yeni bir kaynak çıkarılmaya çalışıldığı için tezin bu noktada önemli bir yere sahip olduğu düşünülmektedir.

Allah'tan temennim bu çalışmanın sadece Allah rızası için olmasıdır. Bizleri Kitabı'nın hidayetine kavuşturmasını ve Hz. Resulullah'ın (as.) sünneti üzere yürümemize muvaffak kılmasını Allah'tan dilerim! Amacımızın arkasında Allah'ı razı etmek vardır. O, bizlere yeter! O ne güzel vekildir! Son duamız da Hamd, âlemlerin Rabbi olan Allah'a mahsustur.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdullah Muhammed eş-Şeybânî, *el-Müsned*, *Hanbel*, Birinci Baskı, Müessesetü'r-Risale, Beyrut 2001.

Âmidî, Ebü'l-Hasan Seyfeddin Ali b. Muhammed b. Salim, *Gayetü'l-Merâm fi İlmi'l-Kelâm*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2004.

Askalânî, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed İbn Hacer, *Takribu't-Tehzîb,* Birinci Baskı, Dâru'r-Reşid, Dimeşk 1986.

Askalânî, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed İbn Hacer, *Fethu'l-Bârî Şerhi Sahihi'l Buhârî,* Dâru'l-Marife, Beyrut 1379.

Aynî, Ebû Muhammed Bedreddin Mahmûd b. Ahmed b.Musa el-Hanefî, *Umdetü'l-Kari Şerhi Sahihi'l-Buhari*, Dâru İhyai't-Türas, Beyrut 2009.

Babanzade, Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsarü'l-Musannifî*, Dâru İhyai't-Turas, Beyrut 2010.

Babanzade, Bağdatlı İsmail Paşa, *İzahü'l-Meknûn fî Zeyl-i ala Keşfü'z-Zunûn an Esâmi'l-Kütüb ve'l-Fünûn*, Dâru İhyai't-Türas, Beyrut 2005.

Bağdâdî, Ebi Mansur Abdülkahir b. Tahir, *Usûlü'd-Din*, Üçüncü Baskı, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1981.

Bağdâdî, Abdülmümin b. Abdülhak, *Merâsıdı'l-İttilâ âlâ Esmâi'l-Emkine ve'l-Bikâ*, Dâru'l-Cil, Beyrut 1992.

Belâzürî, Ahmed b. Yahya b. Cabir b. Davud, *Futûhu'l-Buldân*, Mektebetü'l-Hilal, Beyrut 1988.

Beyhâkî, Ebû Bekr Ahmed b. el-Hüseyin b. Ali, *Delâilü'n-Nübüvve ve Ma'rifetü Ahvâli Sahibi'ş-Şeria*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1988.

Beyhâkî, Ebû Bekr Ahmed b. el-Hüseyin b. Ali, *Sünen-i Kübrâ*, Üçüncü Baskı, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2003.

Bezzâr, Ebû Bekir Ahmed b. Amr b. Abdülhalik b. Hallâd b. Ubeydullah, *Müsnedü'l Bezzâr*, Mektebetü'l-Ulum ve'l-Hikem, Medine 1988.

Buhârî, Muhammed b. İsmail Ebi Abdullah, *Sahih-i Buhârî*, Dâru Tavki'n-Necat, Beyrut 2001.

Bursalı, Mehmed Tahir Efendi, *Osmanlı Müellifleri*, Meral Yayınevi, İstanbul ty.

Cubûrî, Abdullah, *Er-Risaletü'l-Cevdiyye fi'l-Âyeti'n-Nahviyye*, Mecelletü Külliyeti Dirâseti'l-İslamiyye, Üçüncü Baskı, Matbaatü'l-Ânî, Bağdat 1970.

Cürcânî, Seyyid Şerif Ali b. Muhammed, *Şerhu'l-Mevâkıf li Adudüddin Abdurrahman El-Îcî*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2008.

Duman, Fatih - Ömer Kara, *"Hayatı ve Eserleriyle İspirli Ömer Efendi"*, Erzurumlu İspirli Kadızâde Mehed Ârif Efendi ve Ömer Efendi Sempozyumu, Erzurum 2014, ss. 423-461.

Ebû Avad, Muhammed, *Et-Takarrüb fî Sîreti Nâsuriddin el-Hatbu*, Dâru'l-Kütübü'l İlmiyye, Beyrut 2009.

Ebû Şeybe, Ebû Bekr Abdullah b. Muhammed b. İbrâhim, *Kitabu'l-Musannef fi'l-Ehâdis ve'l-Âsâr*, Mektebetü'r-Rüşd, Riyad 1988.

Farâbî, Ebu Nasr İsmail b. Hammad el-Cevherî, *es-Sıhâh Tacu'l-Luğa ve Sıhahu'l-Arabiyye*, Dördüncü Baskı, Dâru'l-İlm Lilmelâyîn, Beyrut 1987.

Gazzâlî, Ebi Hâmid Muhammed b. Muhammed et-Tûsî, *İhyâu Ulûmiddin*, Dâru İbn Hazm, Beyrut 2005.

Hacı Halife, Mustafa b. Abdullah Kâtib Çelebi, *Keşfu'z-Zunûn*, Mektebetü'l-Müsenâ, Bağdat 1941.

Havva, Said, *El-Esâs fi't-Tefsir*, Altıncı Baskı, Dâru's-Selâm, Kahire 2004.

Havva, Said, *El-Esâs fi's-Sünne ve Fâkihiha*, Üçüncü Baskı, Dâru's-Selâm, Kahire 1995.

Hamavî, Şihabüddin Ebû Abdullah Yakut b. Abdullah er-Rûmî, *Mu'cemu'l-Buldan*, İkinci Baskı, Dâru's-Sadır, Beyrut 1995.

Herevî, Ali b. Muhammed Ebû'l-Hasan Nureddin, *Şerhu'ş-Şifa*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1421.

Heysemî, Ebi Hasan Nureddin Ali b. Ebi Bekir b. Süleyman, *Mecmau'z-Zevâid ve Menbî'l-Fevâid*, Mektebetü'l-Kudsi Yayınevi, Kahire 1994.

Heysemî, Nureddin Ali b. Ebi Bekir b. Süleyman, *Keşfu'l-Estar an Zevâidu'l Bezzâr*, Birinci Baskı, Müessesetü'r-Risale, Beyrut 1979.

İbn Faris, Ebü'l-Hüseyin Ahmed b. Faris b. Zekeriyyâ, *Mu'cemu Mekayisi'l-Luga*, Dâru'l-Fikr, Dimeşk 1979.

İbn Hallikan, Ebü'l-Abbas Şemseddin Ahmed b. Muhammed, *Vefeyatü'l-A'yan ve Enbau Ebnai'z-Zaman*, Dâru's-Sadr, Beyrut 1972.

İbn Hişam, Abdullah b. Yusuf b. Ahmed b. Abdullah, *Evdahü'l-Mesâlik İlâ Ülfiyyeti İbn Malik*, Ebû Muhammed, Cemaluddin, Dâru'l-Fikr, Beyrut 1999.

İbn Hişâm, Ebû Muhammed Cemâlüddîn Abdülmelik b. Hişâm b. Eyyûb, *es-Sîretü'n-Nebeviyye*, İkinci Baskı, Dâru'l-Mustafa, Kahire 1955.

İbn Kesir, Ebü'l-Fida İmadüddin İsmail b. Ömer, *el-Bidâye ve'n-Nihaye*, Dâru'l-Fikr, Beyrut 1986.

İbn Mâce, Ebû Abdullah Muhammed b. Yezid el-Kazvînî, *Sünen-i İbn Mâce*, Dâru İhyâi'l-Kütübü'l-Arabiyye, Kahire 2009.

İbn Manzur, Ebû'l Fazl Muhammed b. Mükrim b. Ali el-Ensârî, *Lisânü'l-Arab*, Üçüncü Baskı, Dâru's-Sadr, Beyrut 1993.

İbnü'l-Mülakkın, Ebû Hafs Sirâcüddin Ömer b. Ali, *Gâyetü Me'mûl er-Râgib fî Ma'rifeti Ahâdis İbnu'l-Hacib*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2011.

İbn Sa'd, Ebû Abdullah Muhammed b. Sa'd b. Meni' ez-Zühri, *et-Tabakatü'l-kübra*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1990.

İsfahani, Ebû Nuaym Ahmed b. Abdullah b. İshak İsfahani Ebû Nuaym, *Hilyetü'l-Evliya ve Tabakatü'l-Asfiya*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1409.

İsfahani, Ebû Nuaym Ahmed b. Abdullah b. İshak İsfahani Ebû Nuaym, el-*Müsnedü'l-Müstahrec ala Sahihi İmam Müslim*, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1996.

İsfahani, Ebû'l-Kasım İsmail b. Muhammed b. el-Fazl b. Ali el-Kureşî et-Tuleyhî, *Delâilü'n-Nübüvve*, thk. Muhammed Muhammed el-Haddad, Dâru'l-Taybe, Riyad 1988.

İsfarâyînî, Ebi Avane Yakup b. İshak b. İbrahim Nisâbûrî, *Müstahrec Ebi Avane*, Birinci Baskı, Dâru'l-Marife Yayınevi, Beyrut 1998.

Kadı Iyâz, *Şerhu'ş-Şifâ*, Şerh: Molla Abdülkâri el-Herevî el-Hanefi, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2012.

Kara, Ömer, *Ömer B. Ali El-İspirî: Hayatı, Eserleri ve Bir Risalesinin Tanıtımı*, Türk-İslam Düşünce Tarihinde Erzurum Sempozyumu, Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, c. 1, Erzurum, 2008, ss. 211-248.

Kârî, Ali b. (Sultan) Muhammed, Nureddin el-Mellâ el-Herevî, *Şerh el-Mellâ Alâ'l-Kârî Alâ Kitabu'ş-Şifâ Bitarif Hukuku'l-Mustafa,* On Beşinci Baskı, Dâru'l-İlm Lilmelâyîn, Beyrut 2002.

Kastalânî, Ahmed b. Muhammed b. Ebi Bekir b. Abdülmelik el-Kuteybî, Ebû'l Abbas Şihabuddin, *El-Mevâhib El-Ledünniyye Bi'l-Mineh El-Muhammediyye,* Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 2004.

Kehhâle, Ömer Rızâ, *Mu'cemü'l-müellifin: Teracimu Musannifi'l-Kütübi'l-Arabiyye,* Müesesetü'r-Risale, Beyrut 1993.

Kurtubî, Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Ebi Bekir b. Ferah el-Ensârî el-Hazrecî Şemsuddin, *El-Cami li Ahkami'l-Kur'an*, İkinci Baskı, Dâru'l-Kütübi'l-Mısrıyye, Kahire 1964.

Mevsılî, Ebû Ya'la Ahmed b. Ali b. el-Mesünî b. Yahya b. İsa b. Hilal et-Temimî, *Müsned Ebi Ya'la*, Birinci Baskı, Dâru'l-Memun li't-Türas, Dimeşk 1984.

Muhtar, Ahmed Muhtar Abdülhamid, Mucem *El-Lüga El-Arabiyye El-Muasıra,* Birinci Baskı, Âlemü'l-Kütüb, Riyad 2008.

Müslim b. El-Haccac, Ebû'l-Hasan el-Kuşeyrî en-Nisâbûrî, *Sahih-i Müslim*, Dâru İhyai't-Türas, Beyrut 1991.

Nüveyhıd, Adil, *Mecmuatü'l-Müfessirin Min Sadri'l-İslam Hatta Asrı'l-Hazır*, nşr. Müessesetü'n-Nüveyhıd es-Sekâfiyye, Beyrut 1988.

Özcan, Tahsin, "Seyyid Murtaza Efendi", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi,* TDV Yayınları, İstanbul 2009, c. 37, ss. 72-73.

Râzî, Ebû Abdullah Zeynüddin Muhammed b. Ebî Bekr b. Abdilkadir, *Muhtârü's-Sıhah,* Beşinci Baskı, El-Mektebetül-Asriyye ve Dâru Nümüzaciyye, Beyrut 1999.

Saati, el-Benna Ahmed b. Abdurrahman b. Muhammed, *el-Fethü'r-Rabbani li-Tertibi Müsnedi'l-İmam Ahmed b. Hanbel eş-Şeyban; Bulûgü'l-Emani Esrari'l-Fethi'l-Rabbani*, İkinci Baskı, Dâru İhyai't-Türâs, Beyrut 2016.

Seffarini, Ebü'l-Avn Şemseddin Muhammed b. Ahmed b. Salim, *Levamiü'l-Envari'l-Behiyye Ve Sevatiü'l-Esrari'l-Eseriyye; Ed-Dürretü'l-Mudiyye Fî Akideti'l-Fıraki'l-Marziyye*, Müessesetü'l-Hâfikîn, Dimeşk 1982.

Seffarini, Ebü'l-Avn Şemseddin Muhammed b. Ahmed b. Salim, *Levamiu'l-Envâr el-Behiyye ve Savâtıu'l Esrâru'l Eseriyye Lişerh Dürretü'l Mudiyye Fi Akdi'l-Fırkati'l-Mardiyye*, İkinci Baskı, Müessesetü'l-Hâfikîn, Dimeşk 1982.

Sehrûradî, Şihabuddin Ebû Hafs Ömer b. Muhammed el-Bekrî el-Kureşî eş-Şâfiî, *Avârifu'l-Maârif,* Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1999.

Sufî, Ebi Said b. el-Ârabi Ahmed b. muhammed b. Ziyad b. Bişr b. Dirhem el-Basrî, *Mucem İbnu'l-Arabî*, Birinci Baskı, Dâru İbnü'l-Cevzi, Suudi Arabistan 1997.

Suyûtî, Ebü'l-Fazl Celaleddin Abdurrahman b. Ebî Bekr, *el-Leali'l-Masnua fî Ehâdîsi'l-Mevzua*, Birinci Baskı, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut 1996.

Suyûtî, İmam el-Hafız Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekir, *Zammu'l-Ukyân fi Âyâni'l Âyân*, el-Mektebetü'l-İlmiyye, Beyrut 2010.

Taberânî, Süleyman b. Ahmed b. Eyüb b. Mutır el-Lahmî eş-Şâmî, Ebû'l Kasım, *El-Mu'cemu'l Evsat*, Dâru'l-Haremeyn, Kahire 1995.

Taberânî, Süleyman b. Ahmed b. Eyüb b. Mutayyır el-Lahmî eş-Şâmî, Ebû'l-Kasım, *El-Mucemu'l-Kebir*, İkinci Baskı, Dâru'n-Neşr, Kahire 2008.

Taftâzânî, Mesud b. Ömer, *Şerhu'l-Akâid*, (Beraberinde Melâ İlyas haşiyesi mevcuttur.), Birinci Baskı, Dâru'ş-Şafaka, İstanbul 2017.

Taftâzânî, Mesud b. Ömer b. Abdullah Sa'deddin, *Şerhu'l-Makâsıd*, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut 1998.

Tehânevî, Muhammed b. Ali el-Kâdî Muhammed Hamid b. Muhammed Sabır el-Fârûkî el-Hanefî, Müvessaatü *Keşşaf Istılâhat el-Fünûn ve'l Ulûm*, Birinci Baskı, Mektebetü Lübnan, Beyrut 1996.

Tirmizî, Muhammed b. İsa b. Sevrete b. Musa b. Dahhak, *El-Câmiu'l-Kebîr-Sünen-i Tirmizî*, Dâru'l-Garbi'l-İslâmî, Beyrut 1998.

Ya'murî, Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Ahmed, ibn Seyyidu'n-Nâs, er-Ribî, Ebû'l-Feth, Fethiddin, Uyûnu'l-*Eser fî Fünûn el-Megâzî ve'ş-Şemâil ve's-Siyer*, Birinci Baskı, Dâru'l Kalem, Beyrut 1993.

Yıldız, Sakib "Akkirmânî"*, Türkiye Dyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi,* TDV Yayınları, İstanbul 1989, c. 2, s. 270.

Yeşilyurt, Temel, "Süruru Kalbi' n-Nazirin Adlı Esere Göre Müderris İspirli Ömer Efendi'nin Mucize Anlayışı", *Erzurumlu İspirli Kadızâde Mehmed Ârif Efendi ve Ömer Efendi Sempozyumu*, Erzurum 2014, ss. 719-730.

Zehebî, Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed b. Osmân ed-Dımaşkī, *Siyeru Aʿlâmi'n-Nübelâ*, Müessesetü'r-Risale, Beyrut 1985.

Zehebî, Ebi Muhammed Abdülmelik b. Hişam, Es-*Siretü'n-Nebeviyye*, Birinci Baskı, Mektebetü'l-Menar, Beyrut 1988.

Zemahşerî, Ebû'l-Kasım Cârullah Mahmûd b. Ömer b. Muhammed, *El-Keşşaf An Hakaikı Gavamizi't-Tenzil Ve Uyuni'l-Ekavil Fî Vücuhi't-Te'vil,* Üçüncü Baskı, Dâru'l-Kütübi'l-Arabî, Beyrut 1987.

Zeydân, Corci, *Tarihu Âdâbi'l-Luğati'l-Arabiyye*, Dâru Lisanu'l-Arap, Mısır 2013.

Ziriklî, Hayruddin b. Mahmud b. Muhammed b. Ali b. Faris, *El-A'lâm*, On Beşinci Baskı, Dâru'l-İlm Lilmelâyîn, yy. 2002.

ÖZGEÇMİŞ

KİŞİSEL BİLGİLER

AD-SOYAD	ABDULRAHMAN KHALEEL IBRAHIM ALKUBAISI		
Adres	Zafer Mahallesi, Letafet Caddesi, Süer Apartmanı, Kat:2, 55060, İlkadım/SAMSUN		
DoğumTarihiveYeri	15.12.1987 Ramadi/ANBAR	**E-Mail**	abdo87iq@gmail.com
Uyruğu	Irak	**Tel**	05366552327
Cinsiyeti	Bay	**Medenî Durum**	Evli

EĞİTİM BİLGİLERİ

YüksekLisans	Erciyes Üniversitesi-KAYSERİ, Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri – Kelam Bilim Dalı, Tez Dönemi 2017 – Devam Ediyor.
Lisans	Anbar Üniversitesi-RAMADİ, İslam Bilimleri Fakültesi Lisans Derecesi: 80.94, 09/2007 – 07/2011
Lise	Aldirasat Al-İslamiye Lisesi, RAMADİ 09/2003-07/2006
Ortaokulu	Kalid bin AlWaled Ortaokulu, RAMADİ 09/1999-07/2003

SERTİFİKALAR	Erciyes Üniversitesi, KAYSERİ-ERSEM, Yabancılara Türkçe Öğretim Programı C1 Türkçe Sertifikası, 07/2016 Anbar Üniversitesi, RAMADİ, Uluslararası Bilgisayar Yetkinlik Sertifikası (ICDL) Anbar Üniversitesi, RAMADİ, İnternet ve Temel Bilgisayar Becerileri Sertifikası (IC3)
İŞ DENEYİMİ	Abdullah Bin Mesudlisesi, Kadrolu Öğretmen, Ramadi-ANBAR/IRAK, 09/2012-07/2015 Akil Bin Ebi Talib Lisesi, Kadrolu Öğretmen, Rahaliye-ANBAR/IRAK, 10/2011-07/2012 Evkaf Kütüphanesi, Kütüphaneci, Ramadi-ANBAR/IRAK, 07/2005-10/2011
BİLGİSAYAR BİLGİSİ	Information Technology, Microsoft Windows, Microsoft Word, Microsoft Excel Microsoft Access, Microsoft PowerPoint, Internet Technology.
YABANCI DİL BİLGİSİ	Arapça: Ana Dil Türkçe: İleri Seviye

EKİ: TAHKİKİLİ METİN

الجمهورية التركية
جامعة أرجيس
معهد العلوم الإجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية
الدراسات العليا
كلية الإلهيات / علم الكلام

سرور قلوب الناظرين
في بيان معجزات سيد المرسلين

(دراسة وتحقيق)

أطروحة مقدمة إلى مجلس كلية الإلهيات في جامعة أرجيس
وهي جزء من متطلبات نيل شهادة الماجستير في علم الكلام

الطالب
عبدالرحمن خليل إبراهيم الكبيسي

بإشراف
د. هارون أشق

حزيران 2019
تركيا / قيصري

الإهداء

إلى من كان خلقه القرآن حبيبنا محمد ﷺ ، الذي قال الله ﷻ في حقه : ﴿**وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ**﴾ [1].

وإلى الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴿ **وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ**﴾ [2] .

وإلى والديَّ الحبيبين ، اللذين قال الله ﷻ في حقهم ﴿**وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيراً**﴾ [3] .

الباحث

(1) القلم : 4 .
(2) التوبة : 100 .
(3) الإسراء : 24 .

المحتويات

الموضوع	رقم الصفحة
الإهــداء	أ
المحتويات	ب
المقدمــة	1

القسم الأول : الدراسة : وتشمل

الفصل الأول : لمحة عن حياة الإمام عمر الاسبري وآثاره

1.1 حياته	3
1.2 آثاره	4
1.3 علمه وشخصيته	7

الفصل الثاني : حول المخطوط

2.1 اسم المخطوط ومنهج المؤلف والكتب التي اعتمدها المؤلف	9
2.2 خصائص المخطوط	14
2.3 نماذج من المخطوط	16
2.4 منهجي في التحقيق	22

القسم الثاني: النص المحقق

الفصل الأول : سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيّد المرسلين

فهرس المخطوط	**25**
مقدمة المخطوط	**27**

الفصل الأول : تعريف المعجزة وبيان شروطها الأربعة	30
الفصل الثاني : بيان انشقاق القمر بإشارة نبيّنا ﷺ	35
الفصل الثالث : بيان ردّ الشمس وحَبْسِها وهما من معجزاته ﷺ كانشقاق القمر...........	44
الفصل الرابع : وهو في بيان نَبعْ الماء الطهور من بين أصابعه ﷺ	46
الفصل الخامس : وهو في بيانِ تكثير الماء القليل وتفجيره	52
الفصل السادس: بيان معجزاته ﷺ في تكثير الطعام ببركته ودعاءه ﷺ	58
الفصل السابع: وهو في بيان معجزاته ﷺ في كلام الأشجار...............................	71
الفصل الثامن: وهو في بيان حنين الجذع وهو من المعجزات الباهرة العجيبة............	78
الفصل التاسع : وهو في بيان معجزاته ﷺ في تسبيح الجمادات	85
الفصل العاشر : في بيان معجزاته ﷺ في تكلم الحيوانات معه ﷺ	92
الفصل الحادي عَشَرَ : وهو في بيان معجزاته ﷺ في إحياءِ الموتى وكلامهم..............	104
الفصل الثّاني عَشَر : وهو في بيان معجزاته ﷺ في إبراءِ المرضى وذوي العاهات	110
الفصل الثالث عشر: في بيان إجابة دعائه ﷺ في المواضع المتعددة	116
الفصلُ الرّابعُ عَشَرَ: وهو في بيان كراماته وبركاته وانقلاب الأعيان له	124
الفصل الخامس عشر: وهو في بيان ما اطّلع عليه النبي ﷺ من الغيوب	131
الخاتمة	158
فهرس المصادر والمراجع	160

المقدمة

إن أشرف مخلوق في هذا الكون هو الإنسان، خَلَقه الله سبحانه وتعالى في أحسن صورة وتقويم، كما كرّمه على الخلائق جميعها بما أنعم عليه من النّعم الكثيرة، وقد كان الإنسان في خلقته آيةً من آيات الله تعالى ومعجزة ربّانيّة تتجلّى فيها قدرة الله تعالى وبديع صنعه، هيء له كل احتياجاته بأكثر الطرق المثالية من حيث القدرات التي منحها الله ﷻ للإنسان، كما أنعم الله سبحانه وتعالى على الإنسان بكثيرٍ من الحواس والأعضاء التي تدلّ على قدرة الخالق في خلق الإنسان وميَّزهُ بالعقل والسمع والبصر والكلام وادراك الأمور، سيما وأن الإنسان هو خليفة الله ومحاوره على الأرض، وأخضع الإنسان للاختبار والاختيار بين الشر والخير والقبيح والجميل والمفيد والضار ..الخ والتوجه نحو الاتجاه الذي يريده مع توفر الإرادة والقوة .

كما أن الله ﷿ لم يترك الإنسان بدون توجيه وبدون دليل يقوده للطريق الصحيح ، ويوضح له الهدف من خلقه، وماذا يريد خالقه، ومن أين جاء وإلى أين سيذهب، ولأجل توضيح هذه الأمور للإنسان ، بعث الله ﷻ الأنبياء وأيدهم بالمعجزات، وقد أكرم الله ﷿ نبيَّه ﷺ بألوان متعدِّدة من المعجزات التي أجراها على يديه تأييداً لرسالته، ودفعاً لمن شاهدها إلى التصديق بنبوَّته.

وإن حقيقة هذه المعجزات كانت لها مكانة مهمة جلبت لعلماء المسلمين إظهار أفكارهم وآرائهم حولها، وأحد هذه الأعمال هي مخطوطة عمر إسبيرلي أفندي المعنون : ((سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين)) في هذه المخطوطة تحدث عمر اسبيرلي عن تعريف المعجزة وأهميتها ذاكراً معجزات سيدنا محمد ﷺ في خمس عشرة فصلاً .

ولأهمية هذا الموضوع أخترت هذه المخطوطة لأحققها والتحقيق سيشمل: تحقيق عنوان الكتاب، واسم، وحياته، ونشأته، وتحقيق نسبة الكتاب إلى مؤلفه، وتحقيق متن

الكتاب حتى يظهر بقدر الإمكان مقارباً لنص مؤلفه ، بحيث يكون أداء التحقيق أداءً صادقاً كما وضعه مؤلِّفه كماً وكيفاً بقدر الإمكان ، من غير تغيير ولا تبديل من لأجل الرصانة والأمانة العلمية .

وفي الختام لا يسعني بعد شكر الله تعالى، إلا أن أقدم خالص شكري وتقديري إلى الدكتور هارون اشق على تفضله بالإشراف على بحثي هذا وما منحه لي من وقته الثمين، وشكري وتقديري إلى الدكتور تامل ياشيليورت على توجيهاته القيّمة التي أحاطني بها، وشكري وتقديري إلى الدكتور مراد سردار الذي شجعني على اختيار الموضوع وفتح لي آفاق صدره الرحب بالاستفادة من المصادر والمراجع التي أعانتني على كتابة هذا البحث .

وشكري وتقديري إلى زوجتي الفاضلة التي كانت ليَّ عوناً وسنداً فجزاها الله خير الجزاء .

وأشكر كل من مد لي يد العون أو نفعني بكلمة أو توجيه ، وإلى كل من له شأن في إنجاح هذا البحث وأعانني عليه .

القسم الأول

الدراسة

الفصل الأول

لمحة عن حياة الإمام عمر الاسبري وآثاره وعلمه

1.1 حياته:

هو عمر بن علي بن إبراهيم بن خليل الإسبريّ الحنفي ، والإسبريّ بكسر الهمزة وسكون السين وكسر الباء الموحدة وآخرها ياء مشددة ، للنسبة إلى المجرد عنها ، [أسبير] وهي بلدة طيبة فيها جنات وأشجار ذات اكمام وأثمار ، وهي في شمال مدينة ارضروم وبينهما 137 كم .

وذكرها ياقوت الحموي في معجمه ، فقال : أَسْبِيرَن : بالفتح ثم السكون، وكسر الباء الموحدة، وياء ساكنة، وراء مفتوحة، ونون: مدينة مشهورة من نواحي إرزن الروم بأرمينية[1] ، وزاد عليه صاحب مراصد الاطلاع ، بأنها : قلعة [2] وقد نعته مترجموه بالاسبيريّ [3] بزيادة الياء المثناة على الباء الموحدة وهما ، ومنهم من نعته بالاسيري [4] .

وقد تخارست مظان ترجمته عن ذكر نشأته ، وسيرته ، فلم تذكر لنا من حياته شيئاً يبل الغلة ويشفي العلّة ، إلا إيماءً ورمزاً ، فذكرت لنا أنه تولى التدريس بجامع السلطان محمد الفاتح ، ثم وسّد إليه قضاء اوسكدار .

---

[1] شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي **الحموي**، معجم *البلدان*، دار صادر، بيروت، الطبعة: الثانية، 1995م، 173/1 .

[2] **الحموي**، معجم *البلدان*، 221/1 ، مادة (اسبرت) ومراصد الاطلاع 69/1 مادة (اسبرت) طبعة علي البجاوي .

[3] انظر مثلاً : إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم **الباباني البغدادي**، *إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون*، دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان 2010م، 407/1 و 402/2 ; عمر رضا **كحالة**، معجم *المؤلفين*، مكتبة المثنى – بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت 2010م، 297/7 ; إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم **الباباني البغدادي** ، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين*، دار إحياء التراث العربي بيروت – لبنان، 2006م، 799/1 .

[4] فهرس مخطوطات مكتبة الفاتح ، صفحة 172 .

ولا تزال تفاصيل حياة المؤلف مظلمة حيث هناك معلومات محدودة في المصادر حول المؤلف. ولم يعثر أي معلومات عن أسرته.

عاش عمر أفندي الإسبيري ما يناهز 80 عاماً وشهد العديد من رجال الدولة وعاصر حوالي 22 شخصية ممن كان في منصب شيخ الإسلام بما في ذلك شيخه السيد مرتضى أفندي و 40 شخصية ممن كان في منصب وزير الأعظم، وعاصر عهد كل من السلطان محمود الأول والسلطان عبد الحميد الأول.

وتوفي وهو يجري نيابة اوسكدار في عام 1788/1202 في صدر حكم السلطان عبد الحميد الأول وعهد شيخ الإسلام مفتي زاده أحمد أفندي ووزارة يوسف باشا[1] .

1.2 آثاره:

كان الإسبريّ ، من ذوي الثقافات الموسوعية العالية ، تمكن من دراسة جملة صالحة من فنون عصره ومعارفه أهّلته للتأليف في أنماط جليلة من الموضوعات ، فقد كتب في التفسير ، وفي الفقه ، وفي المنطق والأدب ، وغيرها من فنون المعارف والعلوم شأنه في ذلك شأن علماء المسلمين الأقدمين رضوان الله تعالى عنهم .

كما عقدت ندوة مهمة للغاية في جامعة أتاتورك ووضعت حياة الاستاذ عمر الاسبري على الطاولة وحاولت توضيح حياة وأعمال هذه القيمة العلمية والتراثية الهامة قدر الإمكان ، واختلف في عدد مؤلفاته ولكن البرفسور عمر كارا [2] ذكر أن عدد رسائله اربعة وعشرون رسالة .

وقد تمكنّا من احصاء الآثار التالية له :

1.2.1 مؤلفاته في التاريخ :

1- فرحة الفؤاد - خلاصة تاريخ الدولة العثمانية الى سنة 974هـ وعلمائها- [3] .

---

[1] ينظر : **كارا**، *عمر بن علي الإسبيري: حياته، آثاره وتعريف إحدى رسائله*، ص216-217.

[2] البرفيسور الدكتور عمر **كارا** ، استاذ في التفسير والقراءات واللغة العربية في جامعة اتاتورك ، كما أنه كتب عن الاستاذ عمر الاسبري .

[3] جُرجي **زيدان**، *تاريخ آداب اللغة العربية*، دار لسان العرب - مصر ، 342/3 .

1.2.2 مؤلفاته في المنطق :

1- لسان الإنسان في المنطق [1].
2- معين الاخوان في المنطق [2] .
3- حاشية على حاشية عصام على تحرير القواعد المنطقية [3] .

بهذا الأثر كتب عمر الاسبري حاشية على حاشية عصام الدين ابراهيم بن محمد الاسفرانيني ، وهذه المخطوطة موجودة في مكتبة السليمانية المرقمة 222, 151 .

1.2.3 مؤلفاته في الفقه :

1- هدية الحاج في المناسك [4] .
2- رسالة في الزكاة [5] .
3- رسالة في الفرائض .
4- رسالة في مسائل الصنف الأول من ذوي الأرحام في الفقه [6] .
5- اذكار الحج [7] .

1.2.4 مؤلفاته في التفسير

1- الرسالة الجودية في تفسير آية في قصة النوحية [8] .

1.2.5 مؤلفاته في التصوف

1- حصون المطالب [9] ، [1] .

---

(1) **زيدان**، *تاريخ آداب اللغة العربية*، 342/3 .
(2) المصدر نفسه 342/3 .
(3) هذه النسخة متوفرة في مكتبة السليمانية برقم [222] .
(4) المصدر نفسه .
(5) **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين*، 424/1 ; **كحالة**، *معجم المؤلفين*، 297/7 .
(6) **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين*،424/1 .
(7) ذكرها الاستاذ عبدالله **الجبوري**، محقق *الرسالة الجودية في الآية النوحية*، مجلة كلية الدراسات الإسلامية العدد الثالث 1970، مطبعة العاني بغداد .
(8) **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين*، 424/1، كما عُني بتحقيقها عبد الله الجبوري وطبعت بمطبعة بغداد .
(9) **الباباني البغدادي**، *إيضاح المكنون*، 407/3 ; **كحالة**، *معجم المؤلفين*، 297/7 ; **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين*، 424/1 .

2- فرح الزاهدين [2] .
3- مخ الدعوات [3] .
4- جمع مآراب [4].
5- رسالة في التعبيرات -مخطوط- في مكتبة ولي الدين في استانبول ، ورقمه [95]، ويقع في اثنى عشرة ورقة [5] .

1.2.6 مؤلفاته في علم الكلام

1- سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين [6].
2- رسالة في الخوارق [7].

1.2.7 مؤلفاته في البلاغة

1- كشف تقريض[8].

1.2.8 مؤلفاته في اللغة العربية

1- لب التصريف[9] .
2- تميز الأبواب [10] .
3- تنزه الفعلين في اسمين ظاهرين [11] .
4- مبين اللباب [12] .
5- تمييز الاقسام المشتقة [1] .

---

[1] تتوفر خمس نسخ لهذه الرسالة ، الأولى في مكتبة السليمانية رقم [3808] ، والنسخة الثانية خالد افندي رقم [803] ، النسخة الثالثة ابراهيم افندي [477] ونسختين في مكتبة جامعة اسطنبول المركزية برقم [1010] و [883] .
[2] هذه الرسالة موجودة في مكتبة السليمانية برقم [803] .
[3] **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين*، 424/1 .
[4] تتوفر نسختين من هذه الرسالة في مكتبة السليمانية رقم [803] ، والنسخة الثانية في المكتبة المركزية في جامعة اسطنبول رقم [790] .
[5] فهرس مكتبة ولي الدين ، ص 95 .
[6] هذه الرسالة المرجو تحقيقها وسنعرف بتفاصيلها هنا .
[7] متوفرة نسخة لهذه الرسالة في مكتبة كلية الإلهيات في جامعة مرمرة برقم [465] ، وبعضهم اسماها رسالة في المعجزة .
[8] بحث فيها مواضيع معاني البيان والبديع ، كما أننا لم نجد من كتب حول هذه الرسالة .
[9] **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين* 424/1 .
[10] هذه الرسالة متوفرة في مكتبة كلية الإلهيات في جامعة مرمرة برقم [465-7] .
[11] هذه الرسالة متوفرة في مكتبة كلية الإلهيات في جامعة مرمرة برقم [465-4] .
[12]اعتنى بتحقيق هذه الرسالة مسعور يغيرت 2014 ، وهي جزء من متطلبات نيل شهادة الماجستير .

1.2.9 مؤلفاته في الفروق

1- رسالة في معاني الحمد والشكر والفرق بينهما[2] [3].

1.3 علمه وشخصيته:

يتبين من أعماله وكتبه أنه تلقي تعليماً جيداً وكتب آثاراً في معظم المجالات، ويعتبر عمر أفندي من العلماء الولود، وبعد أن أكمل دراسته بفترة وجيزة جاء إلى إسطنبول، لا توجد لدينا الكثير من المعلومات عن حياته ومشايخه الذين أخذ العلم منهم.ويتضح لنا من آثاره أن أحد مشايخه السيد مرتضي أفندي [4].

الذي كان يعمل مدرساً في إسطنبول ثم عين بمنصب شيخ الإسلام، والآخر الأقرماني [5] من علماء عصره وأحد القاضاة [6].

---

[1] اعتنى بتحقيق هذه الرسالة مسعور يغيرت 2014 ، وهي جزء من متطلبات نيل شهادة الماجستير .

[2] هذه الرسالة تتوفر منها اربعة نسخ ، الاولى في مكتبة السليمانية برقم [259] ، الثاني في مكتبة كلية الإلهيات في جامعة مرمرة برقم [465] الثالثة في مكتبة بايزيت برقم [4271] والرابعة في مكتبة عاطف افندي برقم [1265] .

[3] بعض الباحثيين ضمنهم الباحث العراقي عبدالله **الجبوري**، محقق *الرسالة الجودية في الآية النوحية* ذكر أن هذه الرسائل تعود للاستاذ عمر الاسبري : الشرح المفيد في ديباجة الجودية ، رسالة حمدية، رسالة نحوية، رسالة صرفية، رسالة في الاعتراض، شرح الصحائف ، دوائر حصون ، شرح الحزب الأعظم ، رسالة معجزة ، رسالة في القياس الاستثناء ، ايضاح تقريض عباس افندي .

[4] ولد عام 1106 (1694-95). هو ابن شيخ الإسلام السيد فيض الله أفندي، شيخ الإسلام فيض الله زاده أخو مصطفي أفندي. عينه محمود الأول لثقته بالسيد مرتضى أفندي بمنصب شيخ الإسلام. بقي السيد مرتضى أفندي في مقام شيخ الإسلام أربع سنوات وسبعة أشهر واثني عشرة يوماً. ينظر : تحسين **أوزجان**، *السيد مرتضي أفندي*" ، إسطنبول 2009، ص 72-73.

[5] هو ابن كفوي حاج حامد مصطفى إسمه الحقيقي هو محمد ولكن لا توجد معلومات عن حياته. ولي حكم القضاء عام 1753 في إزمير وفي عام 1758 في مصر. كان مدرس صراي هومايون. وفي عام 1759 عُين قاضياً لمكة وتوفي بمكة في شهر محرم (آب 1760) عام 1174. وكان عالماً في علوم العقلية وله آثار مطبوعة في علم الكلام والفلسفة والحديث والفقه والتفسير واللغة. انظروا ثاقب يلدز، "أقرماني" دإأ، إسطنبول 1989، II، 270.

[6] ينظر: عمر **كارا**، *عمر بن علي الإسبيري: حياته، آثاره وتعريف إحدي رسائله*، ص213-214.

وبعد أن أكمل دراسته في أرضروم وكتب بعض أعماله انتقل إلى إسطنبول وعمل أستاذاً لفترة طويلة في مجال التربية والتعليم، وبذلك أثبت عمر أفندي كفاءته العلمية، وبتوصية شيخه شيخ الإسلام السيد مرتضى أفندي عين مدرساً عاماً بمنطقة الفاتح ثم نائباً علي أوسكدار[1] .

ومن خلال البحث والتقصي والتي بحثنا فيها عن حياة الاستاذ عمر الاسبيري بأنه كتب آثاراً في الفقه وعلم المنطق والتصوف والتفسير والصرف وغيرها من العلوم كما أنه كان عالماً ومدرساً ماهراً ، إضافة إلى اشارة كتب التراجم إلى شخصيته المتنوعة ، وعندما نتمعن في شخصيته وعلمه وآثاره نرى أنه كان مؤهلاً حقاً في العديد من المجالات، وإذا بحثنا في كتبه التي كتبها في مجاليّ الصرف والنحو نرى أنه يريد إنقاذ التلاميذ الجدد بتسبط أساسيات علوم اللغة لهم ويبعدهم عن الغرق في المطولات .
وعند دراسة آثاره نرى أنه صاحب جد وعزم وتواضع كبير ففي رسالة سرور الناظرين المرجو تحقيقها كثيراً ما يتهم نفسه بالفقير الحقير .. الخ وهذا من لبّ التواضع فهو يتهم نفسه بهذه العبارات لكي لا تعلو وتخرج عن المسار وهي من أساليب ترويض النفس ومجاهدتها وابعادها عن الكبر .

---

[1] ينظر : محمد طاهر **البورصلي**، *المؤلفين العثمانيين*، دار توبا للنشر، اسطنبول 2016، 369/1 ; **البابـاني البغدادي**، *هدية العارفين*، 799/1 ; **كحالة**، *معجم المؤلفين*، 566/2 ; عادل **نويهض**، *مجموعة المفسرين من صدر الإسلام حتى العصر الحاضر*، نشر مؤسسة النويهض الثقافية، بيروت 1988 399/1 .

الفصل الثاني

حول المخطوط

2.1 اسم المخطوط ومنهج المؤلف والكتب التي اعتمدها المؤلف:

مِمَّا لا شَكَّ فِيهِ أَنَّ كتاب سُرورَ قلوبِ الناظرين هو للإمام عمر الأسبري، فَقَدْ ذَكَرَ ذَلِكَ هُوَ بِنَفْسِهِ في مقدمة الكتاب إذ قالَ: ((وسَمّيْتُ هذه الرسالةَ سُرورَ قلوبِ الناظرين..)), وكذلك ذكرها بعد سرد فهرس الموضوعات إذ قال: ((وَقدْ تَمَّ فِهْرِسُ هذِهِ الرِسَالَةِ المُسَمّاةِ سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيّد المرسلين)) ، فضلاً عمّا وجدته بالنسخة الثانية التي بين يدي، فقد ذكروا أسم الكتاب ومؤلفه بصريح العبارة.

كما صرَّح بتسميته ونسبته كل من صاحب كتاب معجم المؤلفين[1], وصاحب هدية العارفين[2] .

2.1.1 منهج المؤلف بهذا الكتاب:

1- استفتح المؤلف (رحمه الله تعالى) كتابه ببراعة الاستهلال فبسمل أولاً, اقتداءً بالقران الكريم، ومتأسياً بالنبي ﷺ المبعوث رحمة للعالمين ثم قال ((الحمدلله الذي فرّح بالمعجزات صدورَ أنبيائه ، ونوّر بالكرامات قلوبَ أوليائه))[3], ثم صلّى على النبي محمد ﷺ, إذ قال: ((والصّلاة والسّلام على رسولنا محمد الذي دام معجزاته إلى ساعة القيامة ، وعلى آله وأصحابه الذين قام سعيهم وقت قيامهم بالعبادة والديانة)) [4].

2- كمّا أنَّ المؤلف بدأ بإتهام نفسه بالتقصير تجاه ربه راجياً عفوهُ ومغفرتهُ على ما بدر منه من تقصير وهو ما يبين مدى تواضع المؤلف وهذا هو ديدن الصالحين ، حيث قال : ((فيقول الحقير الفقير عمر الأسبري الرّاجي من مولاه اللّطف الخفيّ والجلّي)) [5]

---

[1] ينظر : **كحالة**، *معجم المؤلفين*، 297/7 .

[2] ينظر : **الباباني البغدادي**، *هدية العارفين*، 424/1 .

[3] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين* : [ص:1].

[4] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين* : [ص:1].

[5] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين* : [ص:1].

3- كما ذكر المؤلف في مقدمةِ كتابهِ ان صد الشيطان الذي يعتبر من أعدى أعداء الإنسان هو الإطلاع على أنواع المعجزات التي ستجعله محصناً من كيده المؤدي إلى الندامة ، حيثُ قال : ((قد كان من المعلوم لكلِّ مؤمنٍ أنَّ الشّيطان عدوٌّ مبين لنوع الإنسان ، فغايةُ بغْيَتِه سلبُ الإيمان ، والخلودُ الدائم في النّيران ، وأقوى أسباب السّلامة من كيدهِ المؤدي إلى النّدامةِ ، هو الاطّلاع على أنواعِ المعجزات الباهرة ، وأقسام الكرامات الظاهرة)) [1]

4- كما ذكر أنه أعتمد على بعض الكتب المهمة ، وذكر أن هذه الكتب لا توجد عند أكثر القاصدين ، وإن وجدت عند بعضهم يصعب عليهم فهم دقائق أمورها ، حيث قال : ((ولهذا جمعتُ منها ما هو شفاءٌ لصدور المؤمنين ، من الشفاء الشافي لقلوب المسلمين مع ضمّ شيء من إحياء علوم الدين ، ومن شرح علي القاري وشرح شهاب الدين ، والمواهب اللدنّيّة هو كتاب مبين ، والرسالة القشيريّة وغيرها من زُبُرِ أهل اليقين ، تَيْسيراً لجميع النّاظرين ، لأن الكتب المذكورة لا توجد عند أكثر القاصدين ، وإذا وُجِدَتْ عند بعضهم يَعْسُر عليهم الانتفاع لِكِبَرِ حَجْمِها وطُولِ بَحْثِها المُؤدّي إلى الترك والانقطاع)) [2]

5- كم بيّن أهمية دراسة وفهم معجزات الرسول ﷺ لما فيها من أهمية عظيمة وفعالة في تثبيت قلوب المؤمنين ودفعها الشبهات الفتاكة التي ممكن تؤدي إلى إنكار بعض الأحكام الإلهية، فقال : ((ومن المعلوم أيضاً أنَّ كثيراً من الأفكار الرّديّة تُسَلَّط أحياناً على بعض القلوب الجَرْبَزيَّةِ[3] ، بحيث تَكادُ أنْ تَنْفيَ شيْئاً من الأحكامِ العُلْويّة والأمورِ الأُخْرَوية)) [4] ويقول في أهمية دراسة المعجزات وفعاليتها في دفع تلك الخواطر : ((وأقوى أسْبابِ دَفْعِ تلك الخواطِرِ الرَّدِيَّةِ هو الاطلاعُ على المُعْجزاتِ أيضاً والكرامات السَّنِّيةَ)) [5] من خلال هذه النصائح يتبين لنا حرص المؤلف على تثبيت ركائز العقيدة في قلوب المؤمنين، وهذا إن دلَّ على شيء فإنما يدلُ على حرصهِ على هذا العلم الجليل.

6- اتصف اسلوب المؤلف بالوضوح والتكامل ، حيث رتب المؤلف رسالته على خمسة عشر فصلاً ، مندرجة تحت فصولها مطالب ، ومع كل تلك الفصول فوائد

---

(1) *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين* : [ص:1].

(2) *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين* : [ص:1].

(3) القلوب المراوغة ، ينظر : أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري **الفارابي**، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، ت: أحمد عبد الغفور عطار ، الناشر: دار العلم للملايين – بيروت ، الطبعة: الرابعة 1407 هـ - 1987 م 168/1 .

(4) *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص:1].

(5) *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص:2].

مهمة يذكرها المؤلف بعناوين مختلفة ، أضافة إلى أن المؤلف يضع اسئلة افتراضية في بعض المواطن ويجيب عليها .

7- أراد أن يكون كتابه جامعاً لجميع المعجزات ، اضافة إلى أنه أطلق على بعض المعجزات بالكرامة ، تارة يقول من معجزاته ﷺ كذا وكذا .. وتارة يقول من كراماته ﷺ كذا وكذا ، وهذا واضح من قوله: ((أنّي أخذت من تلك المعجزات اشهرها فذكرتُ في هذه الرسالة أكثر من مائة وسبعين معجزة وقد وقع التعبير في بعض المواضع بالكرامة وفي بعضها بالبركة تفنّناً في العبارة وإيذاناً بجواز اطلاقهما على خوارق الأنبياء ﷺ كجواز اطلاق المعجزة عليها ...)) [1].

8- تصدير كل بداية فصل باللون الأحمر، وعنوان الفصل مدرج تحته .

9- استدلَّ على المعجزات بالأدلة الشرعية من الآيات القرآنية، والأحاديث الشريفة ، وأحياناً لا يكتب سند الحديث .

10- امتاز المؤلف (رحمه الله تعالى) بالفكر العقلاني البعيد عن التعصب, والتقليد الأعمى، فمن يقرأ كتابه هذا يجد نفسه أمام فكر ناضج واسع, بأسلوب دقيق، كما أنَّ كتابه اتسم بصفة الشمولية كما ذكرنا سابقاً .

11- دائماً ما يختم الكلام بنحو قوله: ((ومن الله التوفيق)) [2] أو ((الحمدلله الذي نور قلوب عباده الذين سبقت لهم السادة في الأزل بمعجزات رسولنا محمد ﷺ)) [3] أو ((الحمدلله الذي دفع عن قلوب المؤمنين الخواطر الردية باطلاعهم على معجزات رسولنا محمد ﷺ)) [4] ((الحمدلله الذي دفع عن قلوب المؤمنين الخواطر الردية باطلاعهم على معجزات رسولنا محمد ﷺ)) [5] .

12- يذكر مع كل فصل مطالب مفيدة ومعجزات عجيبة مثلاً : ((مطلب في بيان كرامة عجيبة)) ، ((مطلب في بيان شيء عجيب)) ، ((مطلب مفيد في ذكر شيء مهم)) .

---

[1] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص71] .

[2] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص:13 و 39].

[3] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص:19].

[4] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص:21].

[5] *سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين:* [ص:24].

13- ضبطه بناء الكلمة، وهذا واضح من خلال كتابه، كما كانت له لمسات نحوية وبلاغية في منهجه.

14- اتصف اسلوب المؤلف بالعلمية والرصانة خالية عن التجريح، والتعريض، وكان كلامه خالياً من حشو الكلام، والزوائد، وقد اتصف بسهولة اللفظ.

15- أمَّا بشأن الكلمات التي تحتاج الى تعريف فإنَّ المؤلف غالباً ما يقوم بتعريف كل لفظة تحتاج الى بيان فيعرفها تعريفاً واضحاً, وأحياناً يوردها باللغة التركية القديمة (العثمانية) .

16- ينقل المؤلف عن الكتب والعلماء أحياناً باللفظ، وأحياناً ينقل بالمعنى .

17- ينقل آراء العلماء بقضايا معينة بشكل عمومي كـ((قال أهل الحديث)) .

18- الاكثار من استعمال: (أي) التفسيرية بعد ذكره تعقيباً على شرح النصوص والعبارات.

19- يقلب الهمزة إلى ياء،مثل:(عقايد-عقائد، مسايل- مسائل...الخ)، وكان يذكر الفعل وهو للمؤنث ويؤنث الفعل وهو للمذكر في بعض الاحيان يشير مثل: (يكون- تكون، تفترق- يفترق).

20- يستشهد في بعض المسائل بأكثر من كتاب.

21- قام بتعريف بعض الكلمات المبهمة من كتب اللغة ، كما عرف بعض الأماكن والبلدان التي وردت بالكتاب .

22- عندما يذكر مسألة معينة يذكر اسم الكتاب الذي اعتمد عليه أو اسم صاحب الكتاب.

23- غالباً ما يذكر اسم النبي فيقول عليه الصلاة والسلام، وتارة يقول صلى الله عليه وسلم .

24- امتاز المؤلف بعدم العشوائية .

25- استعماله بعض الرموز الخطية، على غرار من سبقه من العلماء، ومن هذه الرموز مثلاً:

والرمز (ح) الذي يدلُّ على (حينئذ)، والرمز (فح) الذي يدلُّ على (فحينئذ) ... الخ .

26- قد ينقل كلام الأعلام عن كتبهم مباشرة وهو الأكثر، وقد ينقل بوساطة.

27-كان يتكلم باسم العقيدة أو المذهب في بعض الأحيان فيقول: عندنا ، قلنا، نقول، قولنا، وأحياناً يقول: قلت، أقول .

هـذه أهـم الأمـور التـي إمتـاز بهـا مـنهج المؤلـف فـي كتابـه، ممّـا يـدلّ على سعة علمه وتبحره وأمانته، وعدم تعصبه وورعه (رحمه الله تعالى).

2.1.2 الكتب التي اعتمدها المؤلف:

اعتمـد الإمـام عمـر الاسـبري (رحمـه الله تعـالى) فـي هـذا الكتـاب علـى مصـادر كثيـره ومتنوعـة فـي شـتى العلـوم الشـرعية، فمنهـا مـا أكثـر النقـل منـه، ومنها ما قل نقله ، وهي كما يلي:

1- إحياء علوم الدين ، لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ)[1] .

2- الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، المؤلف: عياض بن موسى بن عياض بن عمرون اليحصبي السبتي، أبو الفضل (المتوفى: 544هـ) [2].
واطلق عليه الشفاء الشريف ..

3- الرسالة القشيرية ، المؤلف: عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ) [3] .

4- المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ، لأحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: 923هـ) [4] .

5- الملـل والنحـل ، المؤلـف: أبـو الفـتح محمد بـن عبـد الكـريم بـن أبـى بكـر أحمـد الشهرستاني (المتوفى: 548هـ) [5] .

كما أنه استخدم معاجم لغوية للتعريف ببعض الكلمات المبهمة ومنها :
6- الصـحاح تـاج اللغـة وصـحاح العربيـة ، أبـو نصـر إسـماعيل بـن حمـاد الجوهري الفارابي (المتوفى: 393هـ) [6] .

---

(1) ينظر: *سرور قلوب الناظرين* : [ص: 1] . وهو كتاب مطبوع.

(2) ينظر : المصدر نفسه: [ص: 1] و[ص:6] و[ص:11] و[ص:12] و [ص:13] و[ص:17] و[ص: 23] و[ص:25] و[ص: 28] و[ص:31] و[ص: 40] و[ص:51] و[ص: 55] ... وهو كتاب مطبوع .

(3) ينظر: المصدر نفسه: [ص: 1] . وهو كتاب مطبوع.

(4) ينظر : المصدر نفسه: [ص: 1] و[ص:5] و[ص:7] و[ص:11] و [ص:13] و[ص:28]. وهو كتاب مطبوع.

(5) ينظر: المصدر نفسه: [ص: 44] . وهو كتاب مطبوع.

(6) ينظر : المصدر نفسه: [ص: 4] و[ص:5] و[ص:11] و[ص:21] و [ص:25] و[ص:30] و[ص: 40] . وهو كتاب مطبوع.

2.2 خصائص المخطوط :

لقد ذُكِرَ كتاب (سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين) في فهارس مكتبات عديدة في العالم العربي ، والإسلامي، ولقد اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على نسختين خطية استعنت للحصول عليها بعون الله تعالى وقوته، فكان من نصيبي أن أحقق هذا الكتاب عسى الله أن ينفعنا به وأياكم : وهي على النحو الآتي:

2.2.1. النسخة الأولى الأصل، ورمزت بالرمز (الأُم):

- **اسم المخطوط:** سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيد المرسلين.
- **مكان وجودها:** مكتبة الفاتح، اسطنبول– تركيا .
- **التصنيف:** علم الكلام .
- **اسم المؤلف:** عمر بن علي بن إبراهيم الأسبري
- **اسم الناسخ:** ترجح أن تكون بخط المؤلف .
- **عدد الأوراق:**(55) لوحة, وكل لوحة صفحتان.
- **عدد الأجزاء :** 1 مجلد واحد.
- **عدد الاسطر:** (21) سطر في كل صفحة تقريباً.
- **عدد الكلمات:** (11–14) كلمة في كل سطر تقريباً.
- **رقم المخطوط:** (03005)
- **رقم التصنيف :** (297.4)
- **لون المداد:** الفصول والمطالب وبعض العناوين الرئيسية باللون الأحمر وبعض العناوين باللون الأسود أما محتوى النص باللون الأسود ، وبعض الكلمات باللون الأحمر كـ(أقول) ، (نقول) ، (يقول) (ومن معجزاته) ...الخ .
- **نوع التجليد:** جلد صناعي.
- **تاريخ النسخ:** لم يذكر في المخطوط.
- **نوع الخط:** فارسي.
- **أمّا أسباب اعتمادها أصلاً:** فهي مكتوبة بخط واضح جداً ويرجح أن تكون بخط مؤلفها .

2.2.2 النسخة الثانية، ورمزت بالرمز (ب):

❖ **اسم المخطوط:** سرور قلوب الناظرين لدفع الخواطر الردية من قلوبهم بالجواب الصواب عند الفاضلين

❖ **مكان وجودها:** توجد هذه النسخة في: مكتبة وهبي البغدادي، تركيا– اسطنبول.

❖ **التصنيف:** علم الكلام

❖ **اسم المؤلف:** عمر بن علي بن إبراهيم الأسبري

❖ **اسم الناسخ:** لم يذكر في المخطوط.

❖ **عدد الأوراق:** (40) ورقة, وكل ورقة صفحتان.

❖ **عدد الأجزاء :** 1 مجلد واحد.

❖ **عدد الاسطر:** (23) سطر في كل صفحة.

❖ **عدد الكلمات:** (15) كلمة في كل سطر تقريباً .

❖ **رقم المخطوط:** (01136).

❖ **رقم التصنيف :** (297.3)

❖ **لون المداد:** الفصول والمطالب وبعض العناوين الرئيسية باللون الأحمر وبعض العناوين باللون الأسود أما محتوى النص باللون الأسود ، وبعض الكلمات باللون الأحمر كـ(أقول) ، (نقول) ، (يقول) (ومن معجزاته) ...الخ .

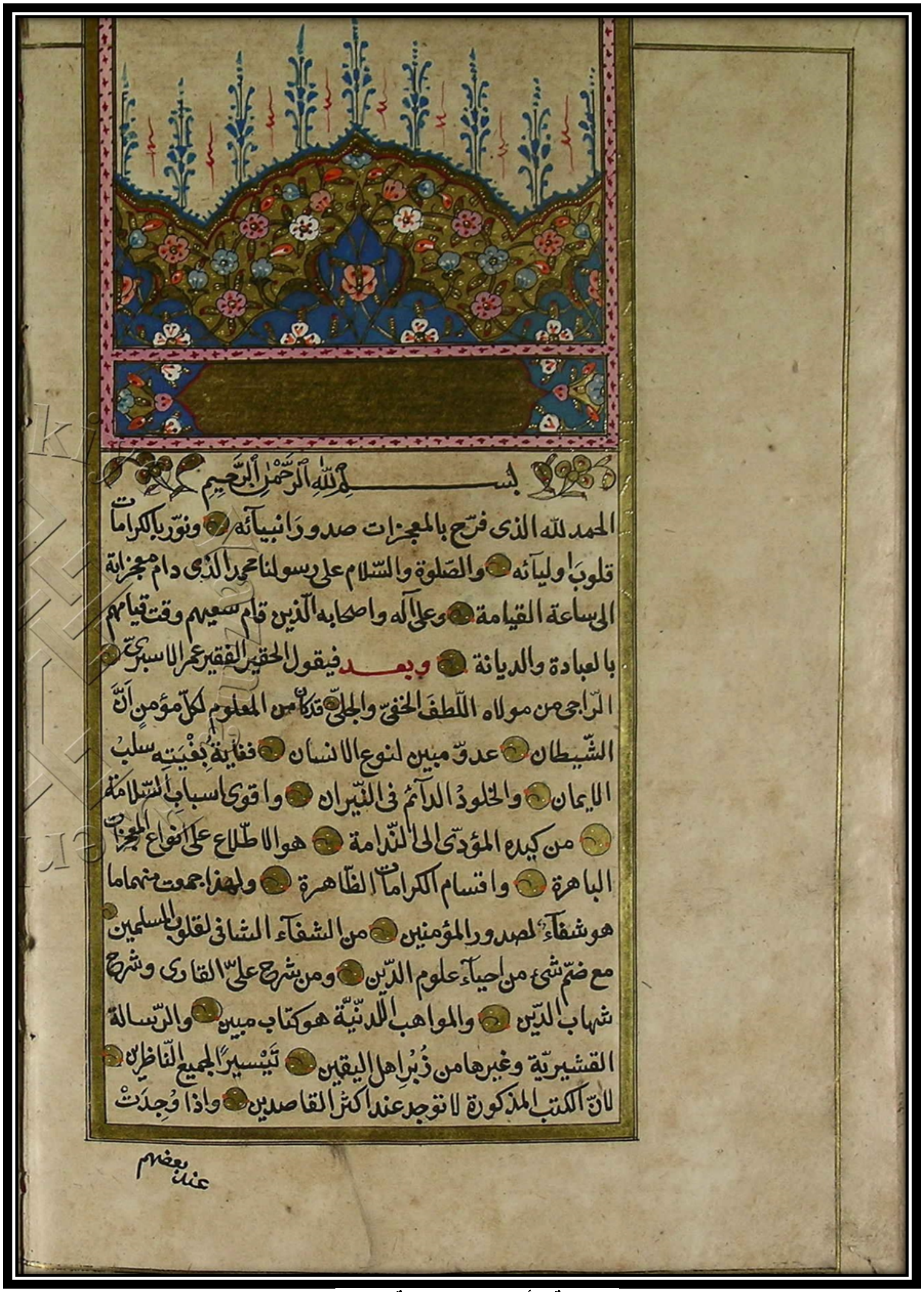
❖ **نوع التجليد:** جلد صناعي .

❖ **اللغة :** العربية .

❖ **تاريخ النسخ:** لم يذكر في المخطوط.

❖ **نوع الخط:** نسخ .

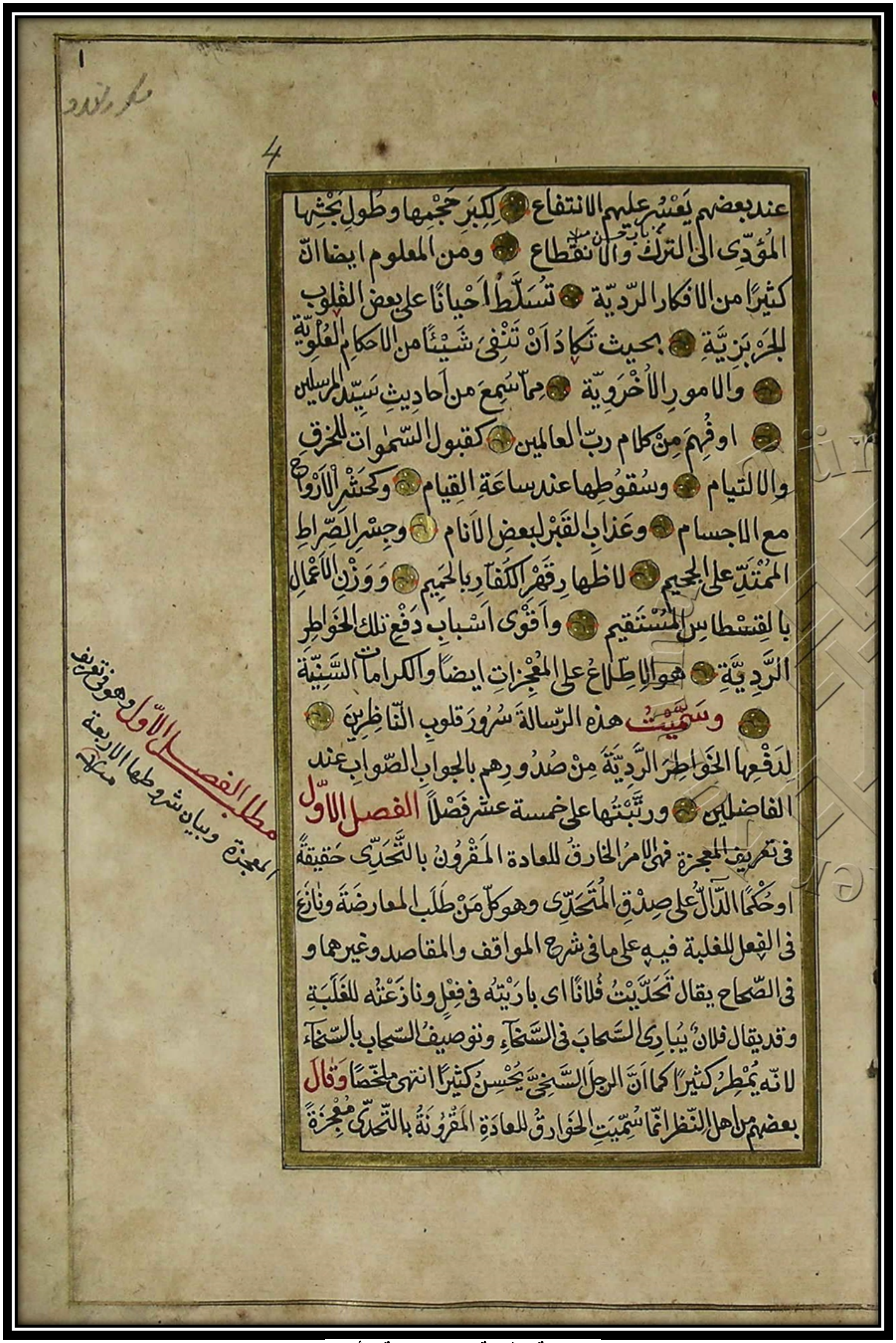
2.3 نماذج من المخطوط:


بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى فرّح بالمعجزات صدور انبيائه ونوّر بالكرامات
قلوب اوليائه والصلوة والسلام على رسولنا محمد الذى دام معجزاته
الى ساعة القيامة وعلى آله واصحابه الذين قام سعيهم وقت قيامهم
بالعبادة والديانة وبعد فيقول الحقير الفقير عمر الاسبرى
الراجى من مولاه اللطف الخفى والجلى تذكّر من المعلوم لكل مؤمن انّ
الشيطان عدوّ مبين لنوع الانسان فغاية بغيته سلب
الايمان والخلود الدائم فى النيران واقوى اسباب السلامة
من كيده المؤدى الى الندامة هو الاطلاع على انواع المعجزات
الباهرة واقسام الكرامات الظاهرة ولهذا جمعت منهما ما
هو شفاء لصدور المؤمنين من الشفاء الشافى لقلوب المسلمين
مع ضمّ شىء من احياء علوم الدين ومن شرح علىّ القارى وشرح
شهاب الدين والمواهب اللدنيّة هو كتاب مبين والرسالة
القشيريّة وغيرها من زبر اهل اليقين تيسيرا لجميع الناظرين
لانّ الكتب المذكورة لا توجد عند اكثر القاصدين واذا وجدت

عند بعضهم

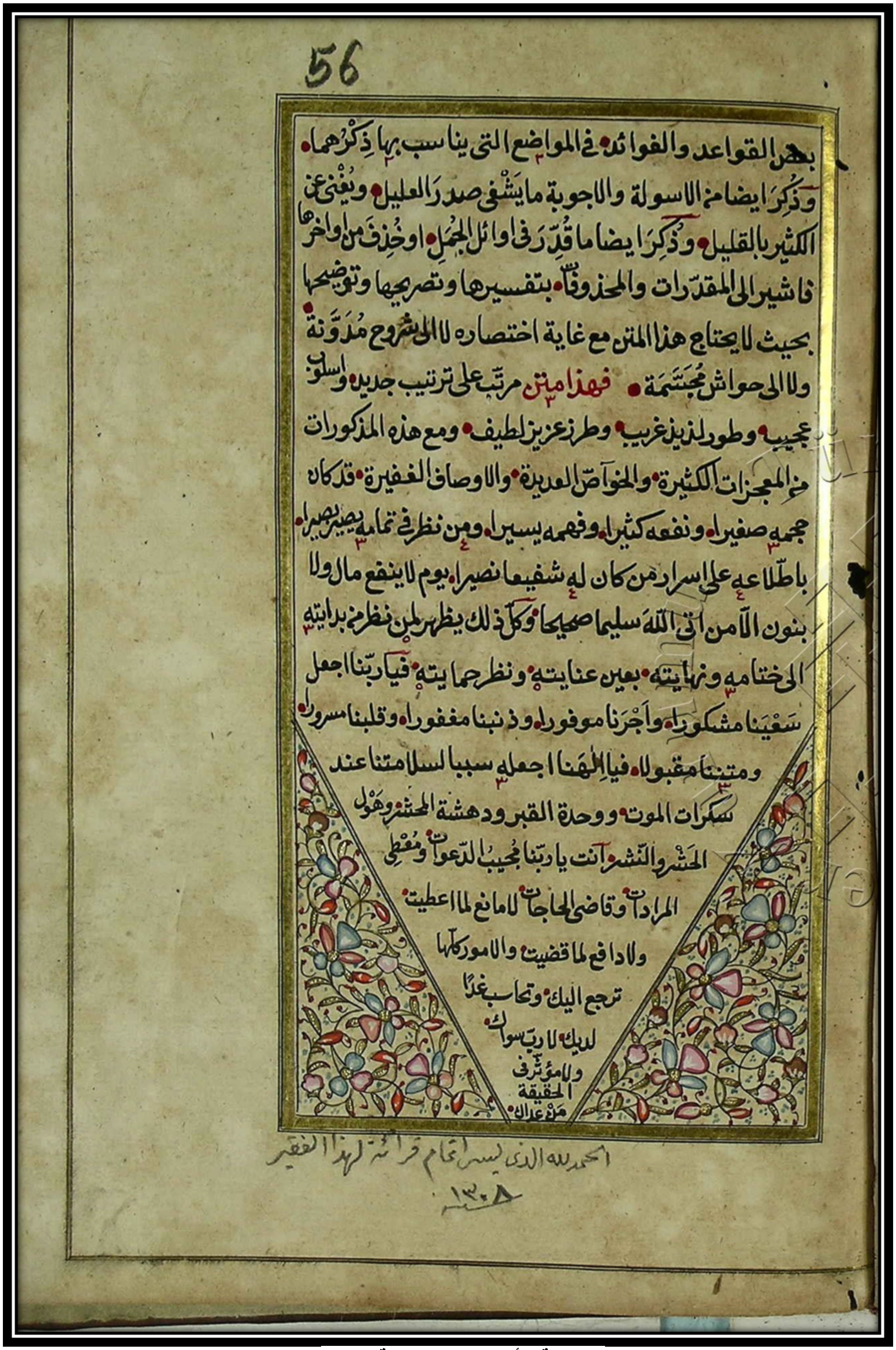
الصفحة الأولى من النسخة الاولى



عند بعضهم يعسر عليهم الانتفاع لكبر حجمها وطول بحثها
المؤدي الى الترك والانقطاع ومن المعلوم ايضا ان
كثيرا من الافكار الردية تسلط احيانا على بعض القلوب
الجزبزية بحيث تكاد ان تنفي شيئا من الاحكام العلوية
والامور الاخروية مما سمع من احاديث سيد المرسلين
او فهم من كلام رب العالمين كقبول السموات للخرق
والالتيام وسقوطها عند ساعة القيام وحشر الارواح
مع الاجسام وعذاب القبر لبعض الانام وجسر الصراط
الممتد على الجحيم لاظهار قهر الكفار بالحميم ووزن الاعمال
بالقسطاس المستقيم واقوى اسباب دفع تلك الخواطر
الردية هو الاطلاع على المعجزات ايضا والكرامات السنية
وسميت هذه الرسالة سرور قلوب الناظرين
لدفعها الخواطر الردية من صدورهم بالجواب الصواب عند
الفاضلين ورتبتها على خمسة عشر فصلا الفصل الاول
في تعريف المعجزة فهي الامر الخارق للعادة المقرون بالتحدي حقيقة
او حكما الدال على صدق المتحدي وهو كل من طلب المعارضة ونازع
في الفعل للغلبة فيه على ما في شرح المواقف والمقاصد وغيرهما و
في الصحاح يقال تحديت فلانا اى باريته في فعل ونازعته للغلبة
وقد يقال فلان يباري السحاب في السخاء وتوصيف السحاب بالسخاء
لانه يمطر كثيرا كما ان الرجل السخي يحسن كثيرا انتهى ملخصا وقال
بعضهم من اهل النظر انما سميت الخوارق للعادة المقرونة بالتحدي معجزة

مطلب الفصل الاول وهو في تعريف المعجزة وبيان شروطها الاربعة

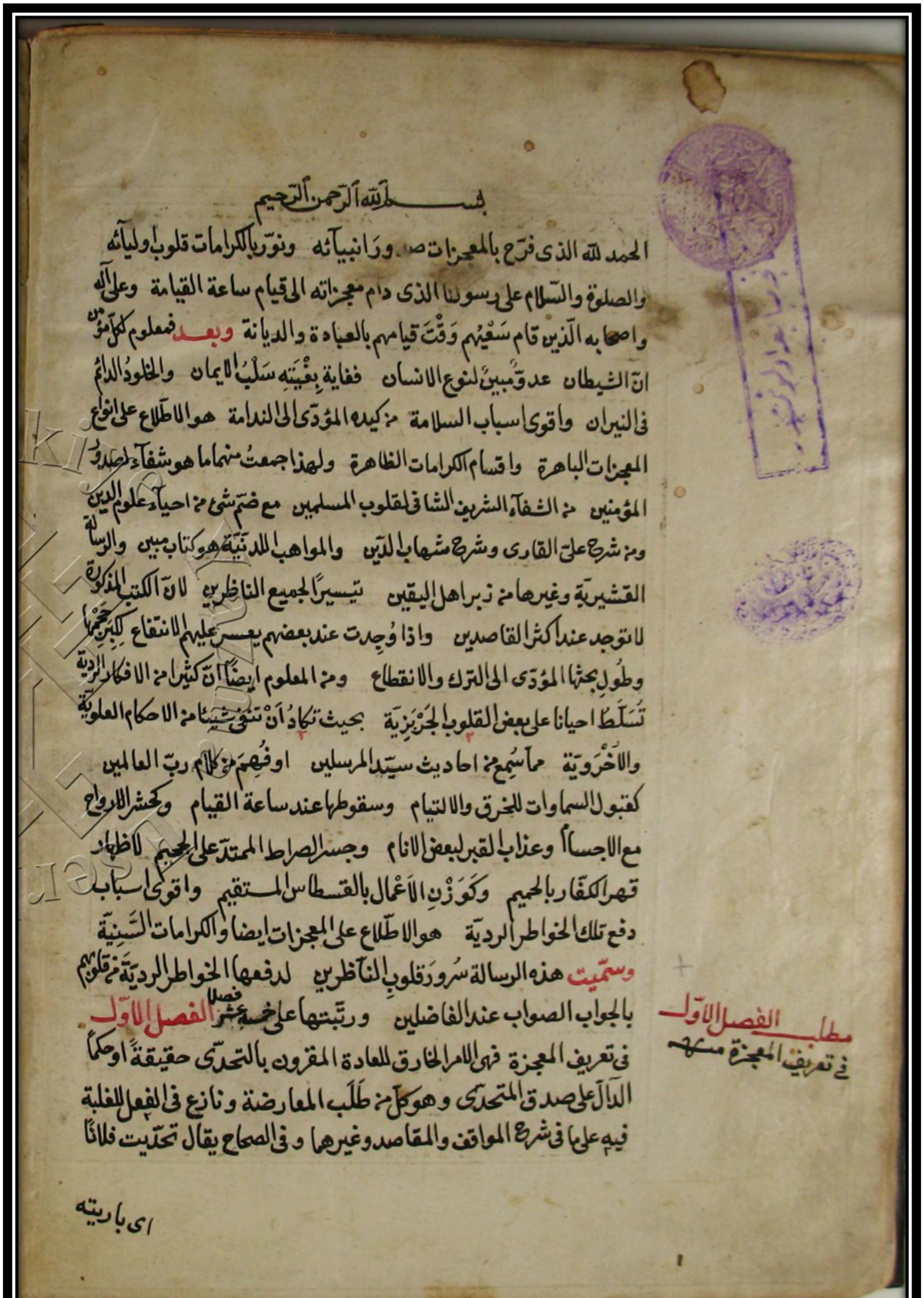
الصفحة الثانية من النسخة الأولى


56

بعض القواعد والفوائد في المواضع التي يناسب بها ذكرهما
وذكر ايضا من الاسولة والاجوبة مايشفي صدر العليل ويغني عن
الكثير بالقليل وذكر ايضا ما قدر في اوائل الجمل او حذف من اواخرها
فاشير الى المقدرات والمحذوفات بتفسيرها وتصريحها وتوضيحها
بحيث لايحتاج هذا المتن مع غاية اختصاره لا الى شروح مدونة
ولا الى حواش مجتمعة فهذا متن مرتب على ترتيب جديد واسلوب
عجيب وطور لذيذ غريب وطرز عزيز لطيف ومع هذه المذكورات
من المعجزات الكثيرة والخواص العديدة والاوصاف الغفيرة قد كان
حجمه صغيرا ونفعه كثيرا وفهمه يسيرا ومن نظر في تمامه بصير بصيرا
باطلاعه على اسرار من كان له شفيعا نصيرا يوم لاينفع مال ولا
بنون الا من اتى الله سليما صحيحا وكل ذلك يظهر لمن نظر من بدايته
الى ختامه ونهايته بعين عنايته ونظر حمايته فيا ربنا اجعل
سعينا مشكورا واجرنا موفورا وذنبنا مغفورا وقلبنا مسرورا
ومتننا مقبولا فيا الهنا اجعله سببا لسلامتنا عند
سكرات الموت ووحدة القبر ودهشة المحشر وهول
الحشر والنشر انت يا ربنا مجيب الدعوات ومعطي
المرادات وقاضي الحاجات لامانع لما اعطيت
ولا دافع لما قضيت والامور كلها
ترجع اليك وتحاسب غدا
لديك لا رب سواك
ولا مؤثر في
الحقيقة
من عداك

الحمد لله الذي يسر اتمام قرائته لهذا الفقير
سنة ١٣٠٨

الصفحة الأخيرة من النسخة الاولى



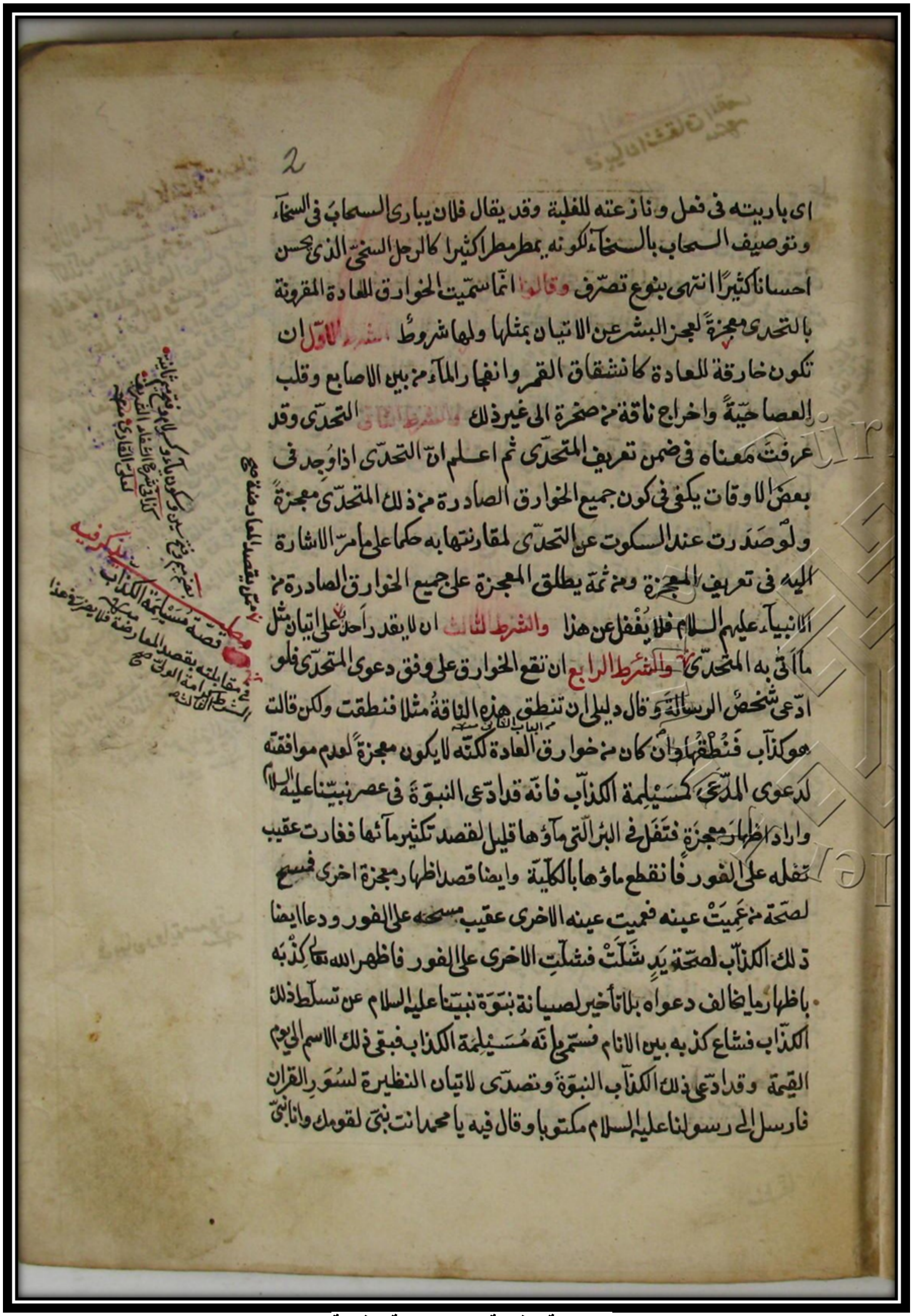
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى فرّح بالمعجزات صدور انبيائه ونوّر بالكرامات قلوب اوليائه والصلوة والسلام على رسولنا الذى دام معجزاته الى قيام ساعة القيامة وعلى آله واصحابه الذين قام سعيهم وقت قيامهم بالعبادة والديانة وبعد فمعلوم لكل مؤمن انّ الشيطان عدوّ مبين لنوع الانسان فغاية بغيته سلب الايمان والخلود الدائم فى النيران واقوى اسباب السلامة من كيده المؤدّى الى الندامة هو الاطّلاع على انواع المعجزات الباهرة واقسام الكرامات الظاهرة ولهذا جمعت منهما ما هو شفاء لصدور المؤمنين من الشفاء الشريف الشافى لقلوب المسلمين مع ضمّ شىء من احياء علوم الدين ومن شرح على القارى وشرح شهاب الدين والمواهب اللدنّية وهو كتاب مبين والرسالة القشيرية وغيرها من زبر اهل اليقين تيسيرًا لجميع الناظرين لانّ الكتب المذكورة لا توجد عند اكثر القاصدين واذا وجدت عند بعضهم يعسر عليهم الانتفاع لكبر حجمها وطول بحثها المؤدّى الى الترك والانقطاع ومن المعلوم ايضًا انّ كثيرًا من الافكار الردية تسلّطا احيانا على بعض القلوب الجربزية بحيث تكاد ان تنفى شيئا من الاحكام العلوية والاخروية مما سمع من احاديث سيّد المرسلين او فهم من كلام ربّ العالمين كقبول السماوات للخرق والالتيام وسقوطها عند ساعة القيام وحشر الارواح مع الاجسام وعذاب القبر لبعض الانام وجسر الصراط الممتدّ على الجحيم لاظهار قهر الكفّار بالحميم وكوزن الاعمال بالقسطاس المستقيم واقوى اسباب دفع تلك الخواطر الرديّة هو الاطّلاع على المعجزات ايضا والكرامات السنية وسمّيت هذه الرسالة سرور قلوب الناظرين لدفعها الخواطر الرديّة من قلوبهم بالجواب الصواب عند الفاضلين ورتّبتها على خمسة عشر فصلا الفصل الاوّل فى تعريف المعجزة فهى الامر الخارق للعادة المقرون بالتحدّى حقيقةً او حكمًا الدالّ على صدق المتحدّى وهو كلّ من طلب المعارضة ونازع فى الفعل للغلبة فيه على ما فى شرح المواقف والمقاصد وغيرهما وفى الصحاح يقال تحدّيت فلانًا

(هامش: مطلب الفصل الاوّل فى تعريف المعجزة)

اى باريته

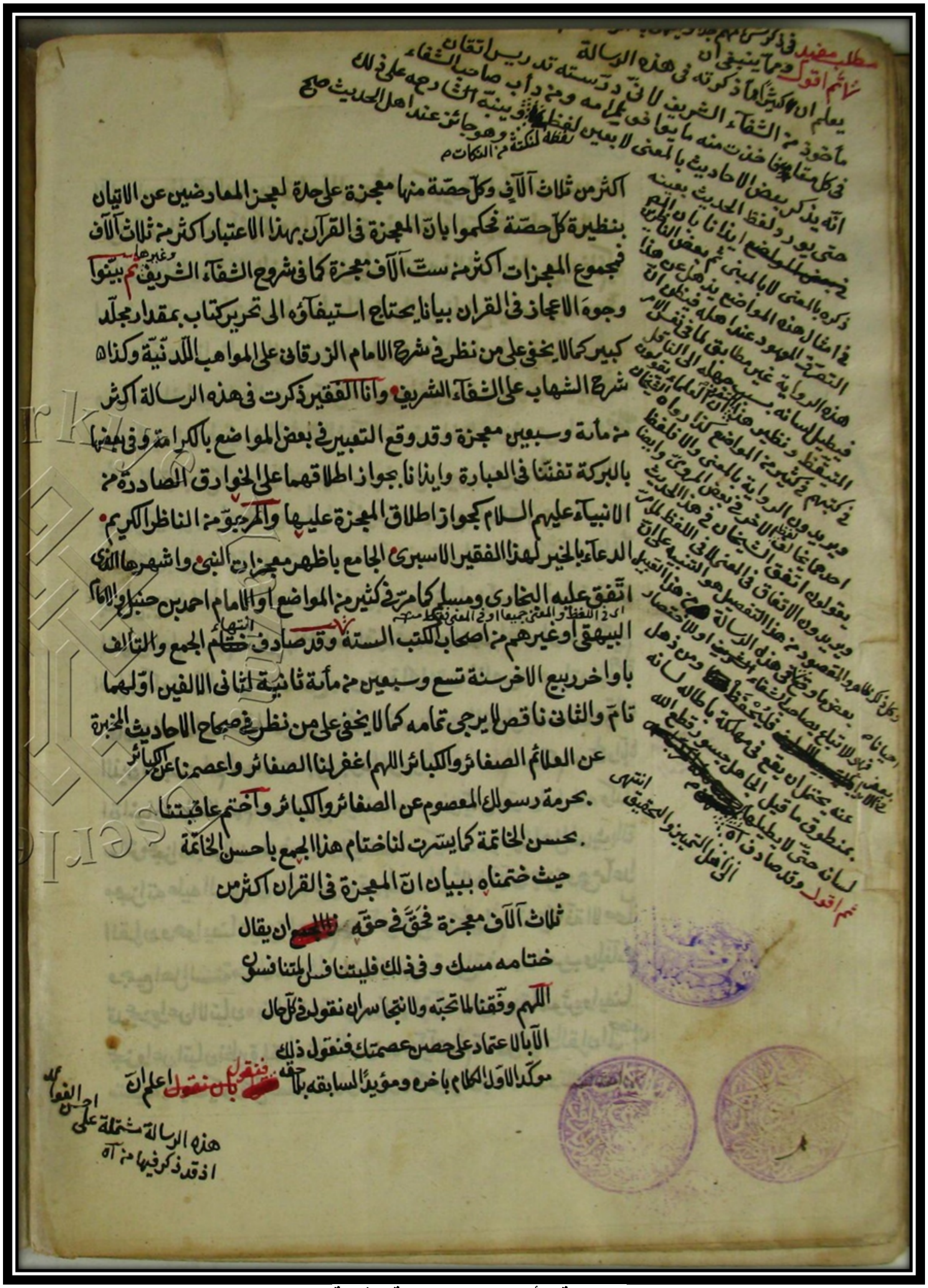
الصفحة الأولى من النسخة الثانية



2

اى باريته فى فعل و نازعته للغلبة وقد يقال فلان يبارى السحاب فى السخاء
وتوصيف السحاب بالسخاء لكونه يمطر مطرا كثيرا كالرجل السخى الذى يحسن
احسانا كثيرا انتهى بنوع تصرف وقالوا انما سميت الخوارق للعادة المقرونة
بالتحدى معجزةً لعجز البشر عن الاتيان بمثلها ولها شروط الشرط الاول ان
تكون خارقة للعادة كانشقاق القمر وانفجار الماء من بين الاصابع وقلب
العصا حيةً واخراج ناقة من صخرة الى غير ذلك والشرط الثانى التحدى وقد
عرفت معناه فى ضمن تعريف المتحدى ثم اعلم ان التحدى اذا وجد فى
بعض الاوقات يكفى فى كون جميع الخوارق الصادرة من ذلك المتحدى معجزةً
ولو صدرت عند السكوت عن التحدى لمقارنتها به حكما على ما مر الاشارة
اليه فى تعريف المعجزة ومن ثمة يطلق المعجزة على جميع الخوارق الصادرة من
الانبياء عليهم السلام فلا يغفل عن هذا والشرط الثالث ان لا يقدر احد على اتيان مثل
ما اتى به المتحدى والشرط الرابع ان تقع الخوارق على وفق دعوى المتحدى فلو
ادعى شخص الرسالة وقال دليلى ان تنطق هذه الناقة مثلا فنطقت ولكن قالت
هو كذاب فنطقها وان كان من خوارق العادة لكنه لا يكون معجزةً لعدم موافقته
لدعوى المدعى كمسيلمة الكذاب فانه قد ادعى النبوة فى عصر نبينا عليه السلام
واراد اظهار معجزة فتفل فى البئر التى ماؤها قليل لقصد تكثير مائها ففارت عقيب
تفله على الفور فانقطع ماؤها بالكلية وايضا قصد اظهار معجزة اخرى فمسح
لصحة من عميت عينه فعميت عينه الاخرى عقيب مسحه على الفور ودعا ايضا
ذلك الكذاب لصحة يد شلت فشلت الاخرى على الفور فاظهر الله تعالى كذبه
باظهار ما خالف دعواه بلا تاخير لصيانة نبوة نبينا عليه السلام عن تسلط ذلك
الكذاب فشاع كذبه بين الانام فسمى لانه مسيلمة الكذاب فبقى ذلك الاسم الى يوم
القيمة وقد ادعى ذلك الكذاب النبوة وتصدى لاتيان النظيرة لسور القران
فارسل الى رسولنا عليه السلام مكتوبا وقال فيه يا محمد انت نبى لقومك وانا نبى

الصفحة الثانية من النسخة الثانية


أكثر من ثلاث آلاف وكل حصة منها معجزة على حدة لعجز المعارضين عن الاتيان
بنظيرة كل حصة فحكموا بان المعجزة في القرآن بهذا الاعتبار أكثر من ثلاث آلاف
فمجموع المعجزات أكثر من ست آلاف معجزة كما في شروح الشفاء الشريف وغيرها ثم بينوا
وجوه الاعجاز في القران بيانا يحتاج استيفاؤه الى تحرير كتاب بمقدار مجلد
كبير كما لا يخفى على من نظر في شرح الامام الزرقاني على المواهب اللدنية وكذا
شرح الشهاب على الشفاء الشريف وانا الفقير ذكرت في هذه الرسالة أكثر
من مائة وسبعين معجزة وقد وقع التعبير في بعض المواضع بالكرامة وفي بعضها
بالبركة تفننا في العبارة وايذانا بجواز اطلاقهما على الخوارق الصادرة من
الانبياء عليهم السلام كجواز اطلاق المعجزة عليها والمرجو من الناظر الكريم
الدعاء بالخير لهذا الفقير الاسيري الجامع باظهر معجزات النبي واشهرها الذي
اتفق عليه البخاري ومسلم كما مر في كثير من المواضع او الامام احمد بن حنبل والامام
البيهقي او غيرهم من اصحاب الكتب الستة وقد صادف ختام الجمع والتاليف
باواخر ربيع الاخر سنة تسع وسبعين من مائة ثانية لثاني الالفين اولهما
تام والثاني ناقص لا يرجى تمامه كما لا يخفى على من نظر في صحاح الاحاديث المخبرة
عن العلائم الصغائر والكبائر اللهم اغفر لنا الصغائر واعصمنا عن الكبائر
بحرمة رسولك المعصوم عن الصغائر والكبائر واختم عاقبتنا
بحسن الخاتمة كما يسرت لنا اختتام هذا الجمع باحسن الخاتمة
حيث ختمناه ببيان ان المعجزة في القران أكثر من
ثلاث آلاف معجزة فحق في حقه ان يقال
ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون
اللهم وفقنا لما تحبه ولا تجعلنا نقول في كل حال
الآ بالاعتماد على حصن عصمتك فنقول ذلك
مؤكدا الاول الكلام باخره ومؤيدا السابقه باللاحقه فنقول بان نقول اعلم ان
هذه الرسالة مشتملة على احسن الفوائد اذ قد ذكر فيها من آه

الصفحة الأخيرة من النسخة الثانية

2.4 منهجي في التحقيق:

بعد أن حصلت على نسختين من المخطوطة، قمت بالمقابلة بينهم، وجعلت النسخة (أ) هي الأُم ، وجعلت النسخة الثانية نسخة (ب) ، مرجعاً لإكمال ما نقص من النسخة الأُم وعند حصول اختلاف في الجمل, أَو الكلمات اخترت اللفظ الصحيح، أَو الأحسن، أَو الأقرب إلى الصواب، أَو الأنسب في سياق الكلام، ثم أشرت إلى غيره من الفروق في الهامش .

1. نسخ المخطوطة من النسخة الأم، وكتبتها حسب الرسم والإملاء المتعارف عليه الآن.
2. تصحيح ما وجدت في الأم من خطأ أو تصحيف, أَو تحريف، وأضفت إلى الأُم ما كان فيه من سقط، إذ اعتمدت على النسخة الثانية التي حصلت عليها, ورتبت الفروق في الهامش، مع وضع علامات الترقيم المناسبة.
3. عزوت الآيات القرآنية الموجودة في الكتاب، وكتبتها بخط مصحف العثماني ، ذاكراً رقم الآية واسم السورة ليسهل الرجوع إليها.
4. خرجت الأحاديث الشريفة من مصادرها المعتمدة، ذاكراً اسم الكتاب والباب ثم الجزء والصفحة، ثم رقم الحديث، مع ذكر درجة الحديث من حيث الصحة ما عدا الصحيحين.
5. يذكر المؤلف أحياناً لفظ الجلالة (الله) ﷻ مجرداً من ألفاظ التعظيم والتقديس، لذا استحسنت ذكر الباري بألفاظ تليق به تعالى منها: ﷻ ، ﷷ .
6. شرحت المصطلحات والألفاظ والكلمات الغريبة الواردة في الكتاب التي تحتاج إلى بيان, معتمداً في ذلك على الكتب التي تهتم بهذا الشأن من كتب اللغة، ومصادر العقيدة وعلم الكلام، وكتب التعريفات، وغيرها من المصادر والمراجع.
7. ترجمت ترجمة مختصرةً للأعلام الذين ذكرهم المصنف في كتابه عند ذكر العلم أول مرةٍ، ثم أتبعه بذكر المصادر أو المراجع التي تَرجمتْ لذلك العلم.
8. التعريف بالبلدان والأماكن الواردة في الكتاب.

9. أشرت إلى بداية كل صفحة من نسخة المخطوطة الأُم عن طريق وضع رقم صفحة المخطوطة الأُم بين قوسين معقوفين هكذا [ص:]، وأشرت بقوسين معقوفين تحتهما خط [ص:] لما سقط من بداية المخطوط .
10. علقت على بعض المسائل التي ذكرها المصنف بما يقتضيه المقام.

11. شكّلت الكلمات التي تحتاج إلى تشكيل .
12. عرفت بالكتب التي ذكرها المصنف.
13. عرفت بالفرق والمدارس الكلامية.
14. اعتمدت رسم الكلمات على ما هو عليه اليوم مثل:(الالتيام ، الطبايع، العقايد، جايز، والي، وساير، والمسئلة، وبداء، والمسئول)، والمراد بها:(الالتئام ، الطبائع ، العقائد، وجائز، وإلى وسائر، والمسألة، وبدء، والمسؤول)، وهكذا كثير من الكلمات، ولم اشر إلى ذلك في الهامش اكتفاء بذكرها في المنهجية.
15. عدم ذكر بطاقات الكتب والمصادر كاملة عند الاحالات في الهوامش؛ خشية الإطالة، كونها مذكورة في نهاية الأطروحة، فقد اكتفيت بذكر الكتاب ومؤلفه والجزء والصفحة.
16. علامة التأنيث والتذكير مثل: (يكون – تكون ، يصير– تصير، يعم– تعم) لم أشر إليها في الهامش.
17. الرموز التي استخدمتها في التحقيق، وهي كالآتي:

أ- القوسان المعقوفان [ ] لما يضاف إلى الأُم من النسخة الثانية، مع الإشارة إلى ذلك في الهامش، أَو إلى ما يضاف من المحقق.

ب- العضادتين« » لحصر الأحاديث النبوية الشريفة التي وردت في النص.

ت- القوسان المزدوجان (( )) عند نقل أقوال العلماء بنصها.

ث- القوسان المزهران ﴿ ﴾ لحصر الآيات الكريمة التي وردت في النص.

ج- القوس المنفرد ( ) عند بعض العبارات، كالتوقير والترحيم.

18. وثقت النصوص التي استشهد بها المؤلف في كتابه بالرجوع إلى مصادرها التي أشار إليها أو التي لم يشر إليها إلّا ما صعب الحصول عليه.
19. وضعت صوراً لنسخ المخطوط، صورة الغلاف والصفحة الأولى والأَخيرة من كلِّ نسخةٍ, والصفحةَ الأولى والأَخيرةِ من عملي.
20. جعلت عبارة (صلى الله عليه وسلم) بهذا الشكل ﷺ، كما أذكرها عند ورود اسم الرسول ﷺ وعبارة (عليه السلام) بهذا الشكل عليه السلام ، دون الإشارة إليها في الهوامش ، وكذا جعل رضي الله عنه مع الصحابة والتابعين، سواء وردت بالمخطوط أم لا.
21. وضعت عبارة: عليه السلام عند ورود اسم نبي من الأنبياء، وعبارة: (عليهم السلام) مع لفظة الأنبياء دون الإشارة إليها في الهوامش، سواء وردت بالمخطوط أم لا .

22. بعض النسخ تورد عبارة (صلى الله عليه وسلم) وبعضها عبارة (عليه الصلاة والسلام) فلم اشر الى هذا الاختلاف، واثبتها بهذا الشكل ﷺ أو هذا الشكل عليه السلام .

23. عدم جعل لفظة أو جملة أو عبارة ساقطة مع اسماء الله وصفاته ورسوله ﷺ، وإنَّما أكتب غير موجودة في نسخة " " ذاكراً رمز النسخة، أي: إننا لا نستخدم كلمة سقطت تأدباً مع آيات القرآن الكريم وأسماء الله الحسنى وصفاته، وتأدباً مع الرسول الكريم ﷺ.

القسم الثاني
النص المحقق

هذا فهرس رسالة
معجزات الرسول ﷺ وهي مرتبة على خمسة عشر فصلاً

الفصل الأول	في تعريف المعجزة وبيان شروطها الأربعة ، وفيها ستّةَ مَطالِبَ وتَصَرُّفٌ من هذا الفقير الإسبريّ وبيانُ قِصَّةِ مُسَيْلمة الكذّاب .
الفصل الثاني	في بيان انشقاق القمر بإشارة نبيّنا عليه السلام ، وفيه ثلاثة عشر مطلباً وجوابٌ عن سؤال مَنْ خذله الله تعالى وتصَرُّف أيضاً من هذا الفقير الإسبريّ .
الفصل الثالث	في بيان ردّ الشّمس وحَبْسِها وهمامة معجزاته عليه السلام ، وفيه خمس مطالب وتصّرُفٌ أيضاً من هذا الفقير الإسبريّ .
الفصل الرابع	في بيان نبع الماء الطّهور من بين أصابعه عليه السالم وهو أشرف المياه وأعظم المعجزات ، وفيه اثنا عشر مَطْلَباً وتَصَرُّف أيضاَ من هذا الفقير في بعض المواضع .
الفصل الخامس	في تكثير الماء القليل وتفجيره وانبعاثه بمسّه ودعائه وبركته عليه السلام ، وفيه اثنا عشر مطلباَ وتصَرُّفٌ أيضاَ من هذا الفقير في بعض المواضع .
الفصل السادس	في بيان معجزاته عليه السلام في تكثير الطعام ببركته ودعائه عليه السلام ، وفيه ثلاثة وعشرون مطلباَ وتصَرُّفٌ أيضاَ من هذا الفقير في سبعة مواضع .
الفصل السابع	في بيان معجزاته عليه السلام في كلام الأشجار وشهادتها بالنّبوة وإجابتها دعوته عليه السلام ، وفيه ستة عشر مطلباً وتصَرُّفٌ أيضاً من هذا الفقير في موضعين .
الفصل الثامن	في بيان معجزة حنين الجذع وهي عجيبة ، وفيه أربعة عشر مطلباً وتصَرُّف أيضاً منّا في ثمانية مواضيع بعضها توفيقٌ بين الروايات

	وبعضها غير ذلك .
الفصل التاسع	في بيان معجزاته عليه السلام في تسبيح الجمادات وتكلّمها معه عليه السلام وسلامها على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه سبعة عشر مطلباً .
الفصل العاشر	في بيان معجزاته عليه السلام في تكلّم الحيوانات معه عليه السلام إلى آخره ، وفيه خمسة وعشرون مطلباً وتصرّف أيضاً منّا في بعض المواضع .
الفصل الحادي عشر	في بيان معجزاته عليه السلام في إحياء الموتى وكلامهم ، وكلام الصبيان والمراضع وشهاداتهم له عليه السلام بالنبوّة وفيه اثنا عشر مطلباً ، وتصرّف ايضاً منّا في مواضع معهودة .
الفصل الثاني عشر	في بيان معجزاته عليه السلام في إبراء المرضى وذوي العاهات ، وفيه أيضاً تسعة مطالب ، وتصرّف كذلك منّا في مواضع مخصوصة .
الفصل الثالث عشر	في بيان إجابة دعاءه عليه السالم وهذا بابٌ واسعٌ كثير الوقوع ، وفيه روايات عجيبة وقصصٌ غريبة وتصرّفات قليلة بتفسير تعبيرات خفيّة منّا أيضاً .
الفصل الرابع عشر	في بيان كراماته وبركاته وانقلاب الأعيان له عليه السلام وفيه ثمانية مطالب وتصرّف وسؤال وجواب وتوجيه كلّ ذلك منّا أيضاً .
الفصل الخامس عشر	في بيان ما اطّلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغيوب وفي هذا الفصل قد وقع من هذا الفقير الأسبري ايضاً توفيقٌ بين الرّوايات وتوجيهٌ وتوضيحٌ في العبارات ، وسؤال وجواب في بعض المقامات .

وَقَدْ تَمَّ فِهْرِسُ هذِهِ الرِسّالَةِ المُسَمّاةِ

سرور قلوب الناظرين في بيان معجزات سيّد المرسلين

وأفضل الأولين والآخرين محمد ﷺ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله الذي فرّح بالمعجزات[1] صدورَ أنبيائه ، ونوّر بالكرامات[2] قلوبَ أوليائه[3] ، والصّلاة والسّلام على رسولنا محمد ﷺ الذي دام معجزاته إلى ساعة القيامة ، وعلى آله وأصحابه الذين قام سعيهم وقت قيامهم بالعبادة والديانة ، وبعد فيقول الحقير الفقير عمر الأسبري الرّاجي من مولاه اللّطف الخفيّ والجلّي :

قد كان من المعلوم لكلِّ مؤمنٍ أنَّ الشّيطان عدوٌّ مبين لنوع الإنسان[4] ، فغايةُ بغْيَتِه سلبُ الإيمان ، والخلودُ الدائم في النّيران، وأقوى أسباب السّلامة من كيدهِ المؤدي إلى النّدامةِ ، هو الاطّلاع على أنواعِ المعجزات الباهرة ، وأقسام الكرامات الظاهرة[5] ، ولهذا جمعتُ منها ما هو شفاءٌ لصدور المؤمنين ، من الشفاء الشافي[6] لقلوب المسلمين مع ضمّ شيء من إحياء علوم الدين[7] ، ومن شرح علي القاري[8]

---

(1) اسم فاعل من الإعجاز وهي في الشرع أمر خارق للعادة من ترك أو فعل مقرون بالتحدّي مع عدم المعارضة ، ينظر : محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمّد صابر الفاروقي الحنفي **التهانوي**، *موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم*، ت: د. علي دحروج ، مكتبة لبنان ناشرون – بيروت الطبعة الأولى – 1996م، 1575/2 .

(2) ما يظهر على يد الأولياء من خرق العادة ، ينظر : **التهانوي** *موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم*، 1360/2 .

(3) الوَليُ: القربُ والدنوُّ ، ينظر : أبي نصر إسماعيل بن حماد **الجوهري الفارابي**، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، ت : أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين – بيروت ، الطبعة: الرابعة 1407 هـ – 1987 م ، 2528/6 .

قال سعيد حوى في تفسير قوله تعالى : **﴿أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾** [سورة يونس : 62] . أولياؤه : الَّذِينَ آمَنُوا بكل ما يجب الإيمان به وَكانُوا يَتَّقُونَ الله بامتثال أمره ونهيه ، سعيد **حوّى**، *الأساس في التفسير*، الناشر: دار السلام – القاهرة ، الطبعة: السادسة، 1424 هـ ، 2482/5 .

(4) مصداقاً لقوله تعالى : **﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾** [سورة يوسف : 5] .

(5) المعجزات والكرامات هي لتثبيت قلوب المؤمنين ولتمكينها وتصبيرها ، قال تعالى : **﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾** [سورة الفرقان : 32] .

(6) عياض بن موسى بن عياض بن عمرون اليحصبي السبتي **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، واطلق عليه الشفاء الشريف .

(7) لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ) .

(8)علي بن (سلطان) محمد، نور الدين الملّا **الهروي**، *شرح الملا علي القاري على كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى* ، والقاري: فقيه حنفي، من صدور العلم في عصره. ولد في هراة وسكن مكة وتوفي بها ، ينظر : خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن

وشرح شهاب الدين[1] ، والمواهب اللدنّيّة[2] هو كتاب مبين ، والرسالة القشيريّة[3] وغيرها من زُبُرِ أهل اليقين ، تَيْسيراً لجميع النّاظرين ؛ لأن الكتب المذكورة لا توجد عند أكثر القاصدين ، وإذا وُجِدَتْ عند بعضهم يَعْسُر عليهم الانتفاع لِكِبَرِ حَجْمِها وطُولِ بَحْثِها المُؤدّي إلى الترك والانقطاع ، ومن المعلوم أيضاً أنَّ كثيراً من الأفكار الرّديّة[4] تُسَلَّط أحياناً على بعض القلوب الجَرْبَزِيَّةِ[5] ، بحيث تَكادُ أنْ تَنْفيَ شيْئاً من الأحكامِ العُلْويّة والأمورِ الأُخْرَوية ، مِمّا سُمِعَ من أحاديث سَيّد المرسلين أو فُهِمَ منْ كلام ربِّ العالمين ، كقبول السماوات للخرقِ والالتئام ، وسُقوطِها عند ساعَةِ القيام ، وكحَشْرِ الأرْواح مع الأجسام[6] ، وعَذابِ القَبْرِ لبعض الأنام[7] ، وجِسْرِ الصِّراطِ[1]

فارس **الزركلي الدمشقي**، *الأعلام*، الناشر: دار العلم للملايين ، الطبعة: الخامسة عشر – أيار / مايو 2002 م، 12/5 .

[1] هو الشيخ العلامة، مفتى الدولة العثمانية، مربى الملوك والسلاطين، الإمام شهاب الدين أحمد بن إسماعيل بن عثمان الشهرزوري الهمداني التبريزي الكوراني ، عالم الدولة العثمانية ، ينظر : الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين **السيوطي**، *نظم العقيان في أعيان الأعيان* ، تحقيق : فيليب حتي ، الناشر: المكتبة العلمية – بيروت، ص38 .

[2] أحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري أبو العباس **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية* .

[3] لعبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ) .

[4] الرَّدَى: الْهَلَاكِ ، ينظر : محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين **ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقى**، *لسان العرب*، الناشر: دار صادر – بيروت ، الطبعة: الثالثة – 1414 هـ ، 316/14 .

[5] القلوب المراوغة ، ينظر : أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري **الفارابي**، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية* ت: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر:دار العلم للملايين – بيروت ، الطبعة: الرابعة 1407 هـ – 1987 م 168/1.

[6] الْحَشْر : هُوَ عبارَة عَن إِعَادَة الْخلق بعد الْعَدَم ونشأتهم بعد الرمم ، ...وَمذهب أهل الْحق من الإسلاميين أَن إِعَادَة كل مَا عدم من الحادثات فَجَائِز عقلاً وواقع سمعاً وَلَا فرق فِي ذَلِك بَين أَن يكون جوهراً أَو عرضاً... فمن أنشأه فِي الأولى قَادر على أَن ينشئه فِي الْأُخْرَى كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي كِتَابه الْمُبين الْوَارِد على لِسَان الصَّادِق الْأمين {قل يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أول مرّة وَهُوَ بِكُل خلق عليم} [ياسين : 79] وَقَوله {وَهُوَ الَّذِي أحياكم ثمَّ يميتكم ثمَّ يُحْيِيكُمْ إِن الْإِنْسَان لكفور} [الحج :66]. ينظر : أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي **الآمدي**، *غاية المرام في علم الكلام* ، تحقيق : أحمد فريد المزيدي ، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان الطبعة الأولى 2004م–1424هـ، ص260 .

[7]عذاب القبر للكافرين ولبعض عُصاة المؤمنين ، خص البعض؛ لأن منهم من لا يريد الله تعالى تعذيبه فلا يعذب ، والمراد بالقبر : مقرُّ الميت سواء كان قبراً ، أو جوفَ

المُمْتَدِ على الحجم لإظهارِ قَهْرِ الكُفارِ بالحَميم ، ووزْنِ الأعْمالِ[2] بالقِسْطاسِ[3] المُسْتَقيم[4] .

وأقوْى أسْبابِ دَفْعِ تلك الخواطِرِ الرَّدِيَّةِ هو الاطلاعُ على المُعْجزاتِ أيضاً والكرامات السَّنِّيةَ[5] ، وسَمّيْتُ هذه الرسالةَ سُرورَ قلوبِ الناظرين لِدَفْعِها الخَواطِرَ الرَّدِيَّةَ مِنْ صُدُورِهم بالجوابِ الصّوابِ عند الفاضلين ، ورتَّبْتُها على خمسة عشر فَصْلاً .

الإنسان أو جوف السباع ، ، وقيل المراد به : ما بين الموت والبعث . ينظر : للعلامة مسعود بن عمر **التفتازاني**، *شرح العقائد*، ومعه حاشية ملا إلياس، تحقيق : محمد جان، دار الشفقة الطبعة الاولى اسطنبول 2017م ، ص358 .

[1] الصِّرَاط : حَقٌّ ثَابِتٌ بِلَا شِطَاطٍ، وَهُوَ فِي اللُّغَةِ الطَّرِيقُ الْوَاضِحُ ، وَفِي الشَّرْعِ جِسْمٌ مَمْدُودٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ يَرِدُهُ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ، فَهُوَ قَنْطَرَةُ جَهَنَّمَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَخُلِقَ مِنْ حِينَ خُلِقَتْ جَهَنَّمُ ، ينظر: شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد بن سالم **السفاريني الحنبلي**، *لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية*، الناشر: مؤسسة الخافقين ومكتبتها – دمشق ، الطبعة: الثانية – 1402 هـ – 1982 م 189/2 .

[2] الميزان : إِظْهَارُ الْعَدْلِ وَبَيَانُ الْفَضْلِ حَيْثُ أَنَّهُ يَزِنُ مِثْقَالَ الذَّرَّةِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ {وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا} [النساء: 40] ، ينظر : **السفاريني الحنبلي** *لوامع الأنوار البهية*، 188/2 ، والإيمان بالميزان واجب لثبوته بالكتاب والسنة وهو قول الجمهور .

[3] القِسْطاس والقُسطاس: أَعدل الموازين وأَقومُها ، ينظر : **ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقي** *لسان العرب*، 176/6 .

[4] عندما يتمعن الإنسان بمعجزات الرسول ﷺ يكون إيمانه صلباً لا يهتز وتكون له درعاً واقياً من الفتن المدلهمة، لهذا السبب نجد أن الاستاذ عمر الاسبري قد أفرد كتاباً يشرح فيه معجزات النبي ﷺ .

[5] الْعُلُوّ وَالِارْتِفَاع، ينظر : أحمد بن فارس بن زكرياء **القزويني الرازي** أبو الحسين، معجم *مقاييس اللغة*، تحقيق: عبد السلام محمد هارون ، الناشر: دار الفكر 1399هـ – 1979م، 103/3 .

الفصل الأول
تعريف المعجزة وبيان شروطها الأربعة

تعريف المعجزة : فهي الأمرُ الخارقُ للعادةِ المَقْرونُ بالتَّحَدّي حَقيقةً أو حُكْماً الدّالُ على صِدْقِ المُتَحَدّي وهو كلُّ مَنْ طَلَب المعارضَةَ ونازَعَ في الفعل للغلبة فيه على ما في شرح المواقف[1] والمقاصد[2] وغيرها .

وفي الصِّحاح[3] يُقال تَحَدَّيْتُ فُلَانًا إِذَا بَارَيْتَهُ فِي فِعْلٍ وَنَازَعْتَهُ الْغَلَبَةَ، وقد يُقال فلانٌ يُباري السَّحابَ في السَّخاءِ ، وتوصيفُ السّحاب بالسّخاءِ؛ لأنّه يُمطِرُ كثيراً كما أنَّ الرجلَ السَّخِيَّ يُحْسِنُ كثيراً انتهى ملخّصاً .

وقال بعضهم من أهل النّظر[4] إنّما سُمّيَت الخَوارقُ للعادَةِ المَقرونَةُ بالتّحديّ مُعجِزَةً لعجز البَشَرِ عن الإتْيان بِمِثْلها بقَصْد المعارضة[5] ولها شروط[6] :

---

(1) تأليف السيد الشريف علي بن محمد **الجرجاني**، *شرح المواقف* للقاضي عَضُد الدين عبدالرحمن الإيجي .

(2) للعالم الإمام مَسْعُود بن عُمَر بن عبدالله الشهير بسعدِ الدين **التفتازاني**، *شرح المقاصد* .

(3) ينظر: زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر **الحنفي الرازي**، *مختار الصحاح*، تحقيق: يوسف الشيخ محمد الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، الطبعة: الخامسة، 1420هـ / 1999م، ص68.

(4) أهل النظر : هم من اجتمعت فيهم أدوات النظر بحيث حصلوا من العلم ما يمكنهم به ذلك، مع بلوغ الغاية في التمكن والاجتهاد ، والقدرة على البرهنه واثبات الاختيار وسعه الفهم .

(5) نذكر هنا صورة من صور التحدي ، فقد تَحَدَّى الله ﷻ الْخَلْقَ بِالْإِتْيَانِ بِمِثْلِ القرآن العظيم ، قَالَ تَعَالَى **﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾** [الطور: 33] ، فَلَمَّا عَجَزُوا عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ تَحَدَّاهُمْ بِعَشْرِ سُوَرٍ فَقَالَ جَلَّ شَأْنُهُ **﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ﴾** [هود: 13] ، فَلَمَّا عَجَزُوا تَحَدَّاهُمْ بِالْإِتْيَانِ بِسُورَةٍ وَاحِدَةٍ، فَقَالَ تَعَالَى **﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ﴾** أَيْ مِنْ مِثْلِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ فَعَجَزُوا، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى **﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ * فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾** [الطور: 33 - 34] غَايَةُ التَّحَدِّي وَالتَّبْكِيتِ وَالرَّدِّ عَلَيْهِمْ وَالتَّنْكِيتِ أَيْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ فِي زَعْمِهِمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَقَوَّلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ، فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ، ينظر : **السفاريني الحنبلي**، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار، 170/1 .

(6) هذه الشروط ذكرها: **الجرجاني**، *شرح المواقف*، 223/8; **التفتازاني** *شرح المقاصد*، 11/5 ; أبي منصور عبد القاهر بن طاهر **البغدادي**، *أصول الدين*، الطبعة الثالثة دار الكتب العلمية بيروت 1401هـ ، 1981م ، 469/1، وغيرها من المصادر .

الشَّرْطُ الأول : أن تكون خارِقةً للعادة ، كانشقاق القمر[1] ، وانفجار الماء من بين الأصابع[2] ، وقلب العصا حَيَّةً[3] ، وإخراج ناقةٍ من صَخْرَةٍ[4] إلى غير ذلك .

الشَّرْطُ الثاني : التَّحدّي ، وقد عَرَفْتَ معناه في ضمن تعريف المتحدّي، ثمَّ اعلم أنَّ التّحدي إذا وُجِدَ في بعض الأوقات يَكْفي في كون جميع الخوارق الصّادرة من ذلك المتحدّي مُعْجِزَةً، ولو صَدَرَتْ عند السكوت عن التحدّي لمقارنتها به حُكْماً على مامرّ الإشارَةُ إليه في تعريف المعجزة ومن ثَمَّ يُطْلَقُ المعجزة على جميع الخوارق الصّادرة من الأنبياء عليهم السلام فَلْيُحْفظْ .

والشَّرْطُ الثالِثُ : أنْ لا يَقْدِرَ أحدٌ ممّن يَقْصِدُ المعارَضَةَ للمُتَحَديّ على إتْيان مِثْلِ ما أتى به المتحدّي ، فلا يضرّ في هذا الشّرط كرامَةُ الوليّ .

الشَّرْطُ الرّابعُ : أن تقع الخَوارِقُ على وفْقِ دعوى المتحدّي فلو أدّعى شَخْصٌ الرسالةَ وقال دليلي أن تَنْطِقَ هذه النّاقَةُ مثلاً ، فَنَطَقَتْ ولكن قالَتْ : هو كذّابٌ فنُطْقُها وإن كان من خوارق العادة لكنّه لا يكون مُعْجِزَةً ؛ لعدم موافقته لدعوى المدّعي كَمُسَيْلِمَةِ الكذّاب بضمّ ميم وفتح سين وسكون ياء وكسر لام كذا في الشرح ، فإنّه قد ادّعى النبوّةَ في عصر نبيّنا ﷺ وأرادَ إظهارَ معجزة فَتَفَل في بئرٍ لقَصْدِ التكثير فغار ماؤها وانقطع كلّيّاً[5] ، وأيضاً مَسَحَ لصحّة عين مَنْ عَمِيَتْ عينُهُ فعَمِيَتِ الأخْرى في ساعتِهِ ، فأظهر الله ﷻ كذبَه بما يخالف دعواه لصيانة نبيّه عليه السلام عن تَسَلُّطِ ذلك

---

[1] معجزة نبينا محمد ﷺ ، وذكرت بالتفصيل بهذه الرسالة .
[2] معجزة نبينا محمد ﷺ ، وذكرت بالتفصيل بهذه الرسالة أيضاً .
[3] وهذه المعجزة حدثت على يد سيدنا موسى عليه السلام لإثبات نبوته ، قال تعالى: **﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى* قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى* قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى* فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى* قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ سورة طه (17-21).**
[4] معجزة نبي الله صالح عليه السلام هي الناقة التي أخرجها الله لقومه من الصخرة قال تعالى على لسان نبيه صالح لما قال لقومه: **﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ﴾** [الأعراف: 73] .
[5] ينظر : أحمد بن محمد **القسطلاني**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، شرحه وعلق عليه : مأمون بن محي الدين الجنّان ، دار الكتب العلمية ، 472/1 .

الكذاب النُّبُوَةَ وتَصَدّى لإتيان نظيرةٍ لسُوَرِ القرآن حتّى أتى بكلمات مُزَخْرَفَةٍ فظهر بطلانها عند عامّة العرب فَضْلاً عن خَواصّهم من الفصحاء والبلغاء ومع هذه الفَصاحَةِ لم يَتْرُكْ دعواه الباطلةَ إلى أنْ قُتِلَ في وقت خلافة أبي بكر الصدّيق[1] ﵁ وقد أخبر النبي ﷺ عن هلاكه حيث قال : «ولئن تَوَلَّيْتَ لَيَعقِرَنَّكَ الله» [2] رواه الشيخان[3] بلفظ تخريجهما .

مطلب مفيد في ذكر شيء مُهمّ

أقول ومن المعلوم أنَّ أرْبابَ التأليف[4] يقولون في كتبهم كذا رواه الشيخان ويريدون الرواية بالمعنى لا بالمبنى إذا خالفَ لَفْظُ أحدهما لَفْظَ الآخَر في بعض المَرْويّ ، وأيضاً يقولون أتّفق الشيخان ويريدون الاتّفاق في المعنى لا في المبنى[5] إذا وقع مُخالَفةٌ بينهما في بَعْضِ اللّفظ بمقتضى تخريجهما وكلّ ذلك ظاهر لا سُتْرَةَ فيه ومَنْ ذَهَل عن هذا يظنّ أنَّ الكلام لا يطابق بنفس الأمر فيُطيلُ لسانَه إلى أهل التّميز فيكون مِصْداقاً لما قيل : (الجاهل جَسُورٌ قَطَعَ اللهُ لِسانَه حتّى لا يُطيلَها إلى

---

[1] هلك مقتولاً عند فتح اليمامة سنة 12 هـ، ينظر: أحمد بن يحيى بن جابر بن داود **البَلَاذُري**، *فتوح البلدان*، الناشر: دار ومكتبة الهلال- بيروت، عام النشر: 1988م، ص96 .

[2] حَدَّثَنَا أَبُو اليَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ، حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: وَقَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ فَقَالَ: «لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ القِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا، وَلَنْ تَعْدُوَ أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ، وَلَئِنْ أَدْبَرْتَ لَيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ» ، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله **البخاري**، *صحيح البخاري*، تحقيق : محمد زهير بن ناصر الناصر ، الناشر: دار طوق النجاة ، الطبعة: الأولى، 1422هـ ،136/9 رقم الحديث [7461] ; مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري **النيسابوري**، *صحيح مسلم*، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ، الناشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت 1780/4 رقم الحديث [2273] واللفظ للبخاري .

[3] الشيخان هما البخاري ومسلم .

[4] أربـاب التـأليف : أربـاب العلـوم ، وأصـحابه وأسـياده ، رب ج أربـاب : سـيّد، مالـك الشّيء ، أرباب الحلّ والرَّبط: بمعنى أصحاب السلطة وأولياؤها ، ربُّ العمل: أي صاحبه الذي له مكاسبه وعليه مخاطره ، ربَّة المنزل: التي تدبر حاجاته وتصرِّف أمره ، مِنْ أرباب الدّيون: ممَّن يُكثر الاستدانة ، ينظر: أحمد مختار عبد الحميد عمر، معجم *اللغة العربية المعاصرة*، الناشر: عالم الكتب، الطبعة: الأولى، 1429 هـ – 2008 م، 842/2 .

[5] الاتفاق يكون بمعنى الحديث أما لفظه فمختلف .

أهل التميز والتّحقيق) وفي الصحاح تأنيث اللسان أكثر من تذكيرها[1] ، ومن المعلوم أيضاً أنَّ خُلُوَّ الذّهنِ عمّا يُشْغِلُهُ عن تَتَبُّعُ خَفايا العلوم شرْطٌ للاطّلاع عليها فمَنْ لم يَصِلْ إليها لم يُسْنِدْ كلامَ أرباب التميز[2] إلى الخطأ بل الخطأ حينئذ في ابن أخت خالته فافهم.

مطلب في نقل شيء عن الإمام السهيلي[3]
في قبح مسيلمة الكذاب

قال الإمام السهيليّ : (كانت آيات مسيلمة الكذّاب مَعْكوسَةً ورِاياته مَنكوسَةً فإنّه كما يُقال تَفَل في بئر قومٍ سألوه ذلك تبرّكاً فملح ماؤها، أي صار ملحاً أُجاجاً لا عَذْباً فُراتاً ، ومَسَحَ أيضاً رأسَ صَبيٍّ ليكون أحْسَنَ الصبيان، مُمْتازاً بالعزّ والإقبال بين الأقران، فَقَرِعَ رَأسُهُ قرعاً فاحِشاً في ساعتهِ ، ودعا لرجل في ابنين له بالبركة، فرَجَع الرَّجل إلى مَنْزِلهِ، فَوَجَدَ أحَدَهما سَقَطَ في البئرِ، والآخر قد أكله الذّئب، ومَسَحَ أيضاً على عين رجل استشفاءً بمسحه فابيضَّت عيناه) أنتهى[4] .

---

[1] (اللِّسَـانُ) جَارِحَـةُ الْكَـلَامِ. وَقَـدْ يُكْنَـى بِـهِ عَـنِ الْكَلِمَـةِ فَيُؤَنَّـثُ حِينَئِـذٍ ، ينظـر: زيـن الـدين أبـو عبـد الله محمد بـن أبـي بكـر بـن عبـد القـادر **الحنفـي الـرازي**، *مختـار الصحـاح*، تحقيـق: يوسـف الشـيخ محمد ، الناشـر: المكتبـة العصـرية – الـدار النموذجيـة، بيـروت – صـيدا، الطبعة: الخامسة، 1420هـ / 1999م ص282 .

[2] ميـز: المَيْـزُ: التَّمْيِيـزُ بَـيْنَ الأَشـياء. تَقُـولُ: مِـزْتُ بَعْضَـهُ مِـنْ بَعْـضٍ فأَنـا أَمِيـزُه مَيْـزاً ، فَصَـلَ بَعْضُـهُ مِـنْ بَعْـضٍ. وَفِـي التَّنْزِيـلِ الْعَزِيـزِ: ﴿**حَتَّـى يَمِيـزَ الْخَبِيـثَ مِـنَ الطَّيِّـبِ**﴾ [آل عمـران : 179] ، ينظـر : محمد بـن مكـرم بـن علـى، أبـو الفضـل، جمـال الـدين ابـن منظـور **الأنصـاري الرويفعـى الإفريقـى**، *لسـان العـرب*، الناشـر: دار صـادر – بيـروت، الطبعـة: الثالثة – 1414 هـ، 412/5 .

[3] هـو عبـد الـرحمن بـن عبـد الله بـن أحمـد الخثعمـيّ السـهيليّ حـافظ، عـالم باللغـة والسـير، ضـرير، ولـد فـي مالقـة، وعمـي وعمـره 17 سـنة ، ونبـغ، فاتصـل خبـره بصـاحب مـراكش فطلبـه إليهـا وأكرمـه، فأقـام يصـنف كتبـه إلـى أن تـوفي بهـا ، ولـد سـنة 508هـ وتـوفي سـنة 581هـ ، ينظر : **الزركلي**، *الأعلام*، 313/3 .

[4]، الاسـتاذ محمد **أبـو عـوض**، *التقـرب فـي سـيرة ناصـر الـدين الخطـب*، دار الكتـب العلميـة بيروت لبنان 2009م، ص19 .

مطلب مُفيد في ذكر شيء مهم

أقول قوله : فقرع رَأسُهُ قرعاً ، يقال قَرِعَ فُلان يقرع قرعاً من الباب الرّابع[1] إذا سقط شعر رأسه بآفة كذا في الصّحاح[2] .

مطلب في نقل شيء من صاحب المواهب[3]
ملخّصاً في قبح مسيلمة الكذاب

وقال صاحب المواهب اللّدنّية[4] : (قَدِمَ على النّبيّ ﷺ وَفْدُ بني حنيفة ، فيهم مسيلمة الكذّاب وذَكَرَ إسلامَهم ثم قال : ولمّا قدموا اليمامَةَ –أي بعد عودتهم من المدينة– ارتدَّ عدوّ الله –أي مسيلمة الكذاب– وتنبّأ –أي أدعى النبوة– وَقَالَ: إِنِّي أُشْرِكْتُ فِي الْأَمْرِ مَعَهُ –أي مع محمد ﷺ– وكَتَبَ لرَسُولِ اللهِ هكذا : مِنْ مُسَيْلِمَةَ رَسُولِ اللهِ! إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ، أَمَّا بَعْدُ: فإنّي أُشْرِكْتُ مَعَكَ في الأمْرِ –أي النبوة– فقَدِمَ على النبي ﷺ رسولُهُ بهذا الكتاب ، فكتب إليه رَسُولُ الله ﷺ : «بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى مُسَيْلِمَةَ الْكَذَّابِ، سَلَامٌ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يَورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» [5] ، وقال في موضع آخر من المواهب : تَفَل اللّعين في بئر فغارَ ماؤها وفي عينٍ فعُمي ، ومَسَحَ بيده ضرعَ شاةٍ حَلوبٍ فَارتَفَع دَرُّها ويَبِسَ ضَرْعُها انتهى ملخّصاً[6] .

---

(1) الباب الرابع: "فَعِلَ" "يَفْعَلُ"؛ نحو: علم يعلم، فهم يفهم، ولا ضابط لهذا الباب ، وإنما يكثر فيه الأفعال الدالة على الفرح وتوابعه، والامتلاء والخلو والألوان والعيوب؛ نحو فرح طرب غضب حزن شبع وعطش وحمر وعور وعمش وهيف، ينظر: لعبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، **ابن هشام**، *أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك*، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي ، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع 199/3 .

(2) ينظر : **الرازي**، *مختار الصحاح*، ص251 .

(3) أحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: 923هـ) .

(4) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية*، 578/1 .

(5) ينظر: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني أبو بكر **البيهقي**، *دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة*، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى – 1405 هـ، 331/5 .

(6) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية*، 579/1 .

الفصل الثاني

بيان انشقاق القمر بإشارة نبيّنا ﷺ

في بيان انشقاق القمر بإشارة نبيّنا ﷺ لقصد إظهار المعجزة فوقع الانشقاق على وَفِقْ مرامه ﷺ بإرادته ﷻ ، قال أهل التّفسير في قوله تعالى : **﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ ۞ وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۞ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقِرٌّ۞ ﴾** [1] أخبر الله ﷻ بوقوع انشقاقه بلفظ الماضي حيث قال ﷻ : **﴿وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾** وأخْبرَ أيضاً بإعراض الكفرة عن آياته[2] وهي انشقاق القمر ؛ لأنه ﷻ عقّب قولَه : **﴿وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾** بقوله : **﴿وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾** انتهى ملخّصاً .

مطلب في نقل شيء من القاضي عياض[3] ملخصاً

(وهو كان وحيدَ زمانِهِ ، وفريد أوانه ، مُتقناً لعلوم الحديث واللغة والنحو والآداب ، عالماً بأيّام العرب والأنساب ، ومن تصانيفه : الإكمال في شرح مسلم [4] ، ومنها

---

(1) سورة القمر : الآية: 1-3 .

(2) آياته : المراد معجزاته التي لا يمكن للبشر الإتيان بمثلها .

(3) القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض ابن محمد بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي؛ كان إمام وقته في الحديث وعلومه والنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم وصنف التصانيف المفيدة منها "الإكمال في شرح كتاب مسلم " كمل به " المعلم في شرح مسلم " للمازري، ومنها "مشارق الأنوار" وهو كتاب مفيد جداً في تفسير غريب الحديث المختص بالصحاح الثلاثة وهي: الموطأ والبخاري ومسلم، وشرح حديث أم زرع شرحاً مستوفى، وله كتاب سماه " التنبيهات " جمع فيه غرائب وفوائد وكتاب "الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ " ، وبالجملة فكل تواليفه بديعة ، ينظر : أبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر **ابن خلكان البرمكي الإربلي**، *وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان*، تحقيق: إحسان عباس ، الناشر: دار صادر – بيروت، 483/3 .

(4) شرح صحيح مسلم للقاضي عياض المسمى، *إكمال المعلم بفوائد مسلم*، حققه الدكتور يحيى اسماعيل . عدد المجلدات: 9

مشارق الأنوار[1] ، والشفاء الشريف[2] ، وشرح حديث أم زرع[3] إلى غير ذلك وله أشعارٌ لطيفة ، ولد في نصف شعبان سنة ستّ وسبعين وأربعمائة ، وتوفي في رمضان سنة أربع وأربعين وخمسمائة ، هذا خلاصة ما في شروح الشفاء الشريف في أوائله) [4] .

وقال القاضي عياض في الشفاء الشريف : أجمع المفسّرون وأهل السنّة –أي من غير المفسّرين– على وقوع انشقاق القمر[5] مُعْجِزَةً لرسولنا ﷺ حين سَألَ الكفار منه ﷺ أيةً –أي علامةً دالّةً– على صِدْقهِ في دعوى نبوّته ، وَقَدْ رُوِيَ عن أنس بن مالك ﷺ أنه قال : «سَألَ أهل مكّة من النبيّ ﷺ أنْ يُرِيَهُمْ آيةً –أي دالّةً– على نبوّته فأراهُمْ انشقاق القمر فرقتين[6] حتّى رَأوْا حِراءَ[7] بينهما»[8] رواه قتادة .

وحِراء بكسر حاء مهملة فَراء فألف ممدودة جَبَلٌ بمكّة على يَسار الذاهب إلى مِنى . وروى أبو معمر بفتح الميمين وسكون العين عن ابن مسعود ﷺ أنّه قال : انشقّ القمر على عَهدِ[9] رسول الله ﷺ فرقتين فِرْقَةٌ فوقَ الجْبَلَ وفرقة دونه ، فقال رسول الله

---

(1) *مشارق الأنوار على صحاح الآثار*، فسر به غريب الحديث ، وهو على جزئيين .

(2) *الشفا في حقوق المصطفى* ﷺ .

(3) *بغية الرائد لما تضمنه حديث أم زرع من الفوائد* ، وقد حققه صلاح الدين بن أحمد الإدلبي ومحمد الحسن أجانف ومحمد عبدالسلام **الشرقاوي** .

(4) ينظر: للقاضي عياض شرحه الملا علي القاري **الهروي الحنفي**، *شرح الشفا*، ضبطه وصححه عبدالله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان 2012م، 9/1، نُقل بتصرف .

(5) قال العلامة ابن السبكي في شرحه لمختصر ابن الحاجب: والصحيح عندي أن انشقاق القمر متواتر، منصوص عليه في القرآن، مروى في الصحيحين وغيرهما من طرق من حديث شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن أبى معمر عن ابن مسعود، ثم قال: وله طرق أخر شتى، بحيث لا يمتري في تواتره. انتهى. ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية* 254/2 .

(6) فرقتين : المراد نصفين .

(7) جبل حِراء .

(8) رواه البخاري بهذا اللفظ : «أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً، فَأَرَاهُمُ القَمَرَ شِقَّتَيْنِ، حَتَّى رَأَوْا حِرَاءً بَيْنَهُمَا» ينظر : *صحيح البخاري*، رقم [3868] 49/5 .

(9) على عهد رسول الله ﷺ : في زمانه وحياته .

ﷺ : «أشهدوا»[1] وفي رواية مجاهد نحن مع النبيّ ﷺ [2] ، وَرَوى الأسوَدُ[3] التابعي هذا الحديثَ عن ابن مسعود رضي الله عنه أيضاً وفي روايته قال ابن مسعود رضي الله عنه : ((حتّى رأيْتُ الجَبَلَ بين فُرجَتيّ[4] القمر)) [5] .

مطلب في بيان رواية مسروق[6]

ورواهُ عنه أيضاً مَسْرُوق وفي روايته فقال : كفار قريش سَحَركم ابن أبي كبشة[7] ، فقال رجلٌ منهم انّ محمداً إن كان سحر القمر فإنّه لا يَبْلُغُ من سحرهِ أنْ يَسْحَرَ الارضَ كلَّهُ ، فاسْئَلوا مَنْ يأتيكم من بَلَد آخر هل رَأوْا مثلَ هذا فَأتوا فَسَألوا فأخبروهم أنّهم رَأوْا

---

(1) وأشهدوا : أي اشهدوا على معجزتي ونبوتي ووقوع ما طلبوه ؛ لأنهم أهل بهتان وجحد .

(2) محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، **الترمذي**، *سنن الترمذي*، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي – مصر ، الطبعة: الثانية، 1395 هـ – 1975م، برقم [2182] 477/4 .

(3) الأسود بن يزيد النخعي ، تابعي كوفي، وأحد رواة الحديث النبوي ، تُوُفِّيَ الأَسْوَدُ بْنُ يَزِيدَ بِالْكُوفَةِ سَنَةَ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ . ينظر: أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء البصري البغدادي المعروف **بابن سعد**، *الطبقات الكبرى*، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1410 هـ – 1990 م 134/6 .

(4) فرجتي القمر : أي فلقتيه وقطعتيه ؛ لبعد ما بينهما .

(5) ينظر : أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد **الشيباني**، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، تحقيق : شعيب **الأرنؤوط** – عادل مرشد، وآخرون ، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الناشر: مؤسسة الرسالة ،الطبعة: الأولى، 1421 هـ – 2001 م برقم [3924] 39/7 .

(6) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي أحد الثقات الأثبات. مات سنة إحدى وستين وله أربع وستون، ينظر: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر **العسقلاني**، *تقريب التهذيب*، تحقيق: محمد عوامة ، الناشر: دار الرشيد – سوريا ، الطبعة: الأولى، 1406 – 1986، ص244 .

(7) ابن أبي كبشة : يعنون النبي ﷺ ، وأبو كبشة : اسم رجل تأله قديماً ، وفارق دين الجاهلية ، فشبه المشركون النبي ﷺ به ، وقيل بل كانت للنبي أخت من الرضاعة تسمى "كبشة" ؛ وكان أبوه من الرضاعة يكنى بها ، وقيل : بل كان في أجداده لأمه من يكنى بذلك . ينظر : **القاضي عياض**، *الشفا* 249/1 .

مثل ذلك ، وَحَكى السمرقندي عن الضّحّاك نَحْوَه[1] ، وقال : فقال أبو جهل : هذا سحر ؛ فابعثوا إلى أهل الآفاق[2] –أي أهل خارج الحرم قريباً من مكّة أو بعيداً منها– حتّى تنظروا أرَأوْا ذلك أم لا؟ ، فَأَخْبَرَ أهل الآفاق أنّهم رَأوْهُ مُنْشقّاً ، فقالوا –يعني الكفار– : هذا ﴿سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾ ، ورواهُ أيضاً عن ابن مسعود ﷺ علقمة فهؤلاء أربعة رُواةٍ أبو معمر، والأسود التّابعي ، ومسروق ، وعلقمة، كلّهم رَوَوْا عن ابن مسعود ﷺ .

وحديث انشقاق القمر كما رواه ابن مسعود ﷺ كذلك رواه جماعة من الصحابة منهم أنس بن مالك ، وابن عباس ، وابن عمر ، وعليّ بن أبي طالب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، فقال عليّ بن أبي طالب ﷺ : ((انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ))[3] رواه [4] عن جبير بن مطعم ابنه محمد وابن ابنه ، وَرَواهُ عن ابن عبّاس عبيد الله بن عبدالله بن عتبة ورواه عن ابن عمر مجاهد ورواه عن حذيفة أبو عبدالرحمن السلّمي ومسلم بن ابي عمران والأزْدِيّ .

وفي الشفاء الشريف[5] ما حاصله انّ طُرق هذا الحديث أي حديث انشقاق القمر صحيحة، والآية فيه مُصَّرحَةٌ ، فلا يُلْتفَتُ إلى قول من خذله[6] الله ﷻ بأنّه لو كان واقعاً لم يَخْفَ على أهل الأرض إذ هو شيء ظاهر لجميعهم أنتهى ملخّصاً[1] .

---

(1) ينظر : محمد بن محمد بن محمد بن أحمد، ابن سيد الناس، اليعمري الربعي **أبو الفتح فتح الدين**، *عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير*، تعليق: إبراهيم محمد رمضان ، الناشر: دار القلم – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1414/1993 ، 134/1 ، ينظر : الشفا ، 398/1 .

(2) الآفاق : جمع أفق ، ومعناه هنا الناحية .

(3) ينظر : أبي محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابى الحنفى **بدر الدين العيني**، *عمدة القاري شرح صحيح البخاري*، الناشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت ، برقم [8363] 163/16 .

(4) وهذه الروايات كلها في الكتب الستة وغيرها مخرجة ؛ فرواية أنس وابن عباس في الصحيحين ، ورواية ابن عمر في صحيح مسلم والترمذي ، ورواية حذيفة بن اليمان في الدلائل وغيرها ، ورواية ابن مطعم في مسند أحمد والبيهقي ، ينظر: **القاضي عياض**، *الشفا*، 399/1 .

(5) ينظر: **القاضي عياض**، *الشفا*، 399/1 .

(6) المراد من لم يكن على الحق وطريق الهداية ، ومن أنكر هذا يقصد الطعن في المعجزة .

مطلب مفيد في بيان الجواب عن سؤال المخذول

أقول : فذلك المخذول قد غفل عمّا حقّقه كمّل هذه الأمّة بأنَّ انشقاق القمر قد وقع ليلاً ، ومن شأن الليل أن يكون أكثر الناس فيه نياماً ، والمُستَيْقظُ منهم مستكنّ في داخل البيوت ، والبارز منهم إذا كان نائماً لم يطّلع على انشقاق القمر ، وإذا كان مستيقظاً يحتمل أن يكون مشغولاً بما يمنعه عن النظر إلى السماء ، فضلاً عن النظر إلى القمر بخصوصه وهذا ظاهر ، ثم إنّ البارزين لا يتركون أمورهم لقصد النظر إلى القمر ، وإنّما ذلك لمن أُخْبِرَ إليه أنَّ القمر ينشق هذه الليلة فرقتين فيقصد هو النَّظَرَ إلى القمر لرؤية انشقاقه وليس جميع أهل الأرض أنهم قد أُخْبِروا بأنَّ القمر ينشقّ هذه الليلة بل أختصّ بهذا الإخْبار أهل مكّة ، فَرَأى انشقاقَ القمر الكُفارُ المنتظرون إليه فقالوا : هذا ﴿**سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ**﴾ .

ورأى المؤمنون الحاضرون فقالوا : هذا أمْرٌ قَدْ قُدِرَ ، ومعجزةٌ لرسول مُستَقرّ أظهرها الله ﷻ لنبيّ مشتهر ﷺ ، غاية ما في الباب أنَّ كثيراً من الناس في أطراف الحجاز وبلدانه من المقيمين والمسافرين قد رَأوا الانشقاقَ كما رَأهُ أهلُ مكّة .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهم

أقول : وهذا أيضاً نظرة من الله ﷻ لنبيّهِ ﷺ ؛ وذلك لأنه ﷻ قد علم في الأزل أنّ كفار مكّة إذا رَأوْا انشقاق القمر يَسئَلون مَنْ يَأتيهم من بَلَدٍ آخر عن رُؤْيةِ انشقاقِ القمر مثلَ ما رَأوه فَأَرَى الله ﷻ الآفاق ، كما أرى أهلَ مكّةَ لتكميل مُعجزة نبيّه ﷺ ، حتّى لا يبقى لهم ما يخفى عليهم من ثبوت النبوّة لمحمد ﷺ ، فيهلك من هلك على بيّنة ، ويحيى من حيّ عن بيّنة ، ومن المعلوم أيضاً أنَّ منازل القمر مختلفة بحيث يظهر لبعض أهل الأرض والآفاق دون بعضهم ، فيكون ظاهراً لقومٍ وغائباً عن الآخرين ومن ثمَّ يظهر الخسوف لبعض أهل الأرض في الآفاق والأقاليم دون بعض ؛ لأنَّ القمر ليس في حدّ واحد بالنسبة إلى جميع أهل الأرض فقد يطلع على قومٍ قبل أن يطلع على آخرين ، هذا خلاصة ما في المواهب (2) والشروح (1) .

---

(1) ينظر: **القاضي عياض**، *الشفا*، 399/1 .

(2) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية*، 257/2 .

مطلب في نقل شيء من القاضي عياض

وقال القاضي عياض عليه رحمة الفيّاض : إنَّ القمر قد يكون في محلِ الرؤية من قوم بضدِّ ما هو من مُقابليهم –أي بضدّ محلّ رؤية من مخالفيهم– من أقطار الأرض أو يَحُولُ بين قومٍ وبين القمر سَحابٌ أو جبالٌ ؛ ولهذا نَجِدُ الكسوفاتِ في بعض البلاد دونَ بَعْض ، وأيضاً نجد في بعضها جزئيّة وفي بعضها كلّية ، وفي بعض آخر لا يعرفها إلا الماهرون بعِلْمها ، ذلك تقدير العزيز العليم ، وآية انشقاق القمر كانَتْ ليلاً ، والعادة من الناس في الليل الهُدُوء أي السكون ، وايجافُ الأبواب –أي أغلاقها– وقطع التصرف .

ولا يكاد يَعْرِفُ من أمور السّماء شيئاً إلا من رَصَدَ ذلك وَاهْتَبل[2] به –أي اعتنى به– ؛ ولذلك كثيراً ما يقع الكسوفُ القمريُّ في البلاد ، وأكثر النّاس لا يعلم به حتّى يُخْبَر ، وكثيراً ما يُحَدِّثُ الثِقاتُ بعجائبِ يشاهدونها من أنوارٍ ونُجُومٍ طوالِعَ عِظامٍ تظهر في الأحيان بالليل في السّماءِ ولا عِلْمَ عند أحدٍ منها ، انتهى بعبارته[3] .

مطلب مفيد في ذكر شيءٍ مهمّ

أقول : فظهر من هذا التفصيل أن قول ذلك المخذول أنَّ انشقاق القمر لو كان واقعاً لم يَخْفَ على أهل الأرض إلى آخره ، ناشئ من غايةِ حمقه وجهله بهذا التحقيق المذكور لكمّل الأمّة ومحقّقيهم في الجواب الصواب هذا ، ثمَّ اعلم أنَّ قول القاضي عياض الثقات جمع ثقةٍ من وَثَقَ يَثِقُ ثِقَةً من الباب الثاني[4] كوَعَدَ يَعِدُ عِدَةً فهي من

---

(1) ينظر : **القاضي عياض**، *الشفا*، 495/1 .

(2) اهتبل به : بذل جهده واعتنى به غاية الاعتناء .

(3) نقله صاحب المخطوط بتصرف من كتاب الشفا 400/1

(4) الباب الثاني: "فَعَلَ" "يَفْعُلُ"؛ نحو" نصر ينصر، أخذ يأخذ، وهو مقيس في الأجوف الواوي؛ نحو: جال يجول، قال يقول. والناقص الواوي؛ نحو: صفا يصفو، وسما يسمو والمضعف المتعدي؛ نحو: مد يمد، صب يصب، وفي كل فعل تقصد فيه المفاخرة والغلبة؛ نحو: ناصرته فأنا أنصره وسابقته فأنا أسبقه، ينظر: **ابن هشام**، *أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك*، 198/3.

قبيل الجموع بالألف والتاء كعِدات ودرجات ومسلمات ، ومن ثمَّ رُسِمَتْ تاؤها طويلةً بخلاف مثل غُزاةٍ ومشاةٍ وعُراة ، فإنها وإن كانَتْ جموعاً لكن لَيْسَتْ من قبيل الجموع بالألف والتاء ، فإنَّ الألف فيها لا للجمع بل مقلوب من الحرف الأصلي والوقف فيها على الهاء لا على التاء ومن ثمَّ رُسِمَت التاء فيها قصيرة ، ثم اطلاق الثقات على العلماء ، من قبيل اطلاق العدل على الرجل لقصد المبالغة أو المصدر بمعنى المفعول ، كالفَصْل بمعنى المفصول، فالثقات ح بمعنى الموثوق بهم وكل ذلك ظاهر عند أهله .

مطلب في نقل شيء مهمّ من صاحب المواهب اللّدنيّة

وقال في المواهب اللّدنّيّة : اعلم أنَّ القمر لم ينشقَّ لأحدٍ غير نبيّنا ﷺ وهو –إي انشقاق القمر– من أمّهات معجزاته ﷺ ، وقد أتّفق المفسّرون وأهل السّنّة من الأشاعرة والماتريدية[1] على وقوعهِ لأجله عليه السلام ، فإنَّ كفّار قريش لمّا كذّبوه ولم يصدّقوه طلبوا منه آيةً تدلُّ على صدق دَعْواه ، فأعطاه الله تعالى هذه الآيةَ العظيمة التي لا قدرة لبشر على إيجادها ، دلالة على صدقه ﷺ في دعواه الوحدانيّة لله تعالى وأنّه مُنْفَرِدٌ بالرّبوبيّة وأنَّ هذه الآلِهَةَ التي يعبدونها باطلة لا تنفع ولا تضرّ وانّ العبادة إنّما تكن لله عزّ وجلّ وحده لا شريك له[2] .

مطلب في نقل قول الخطابي عليه رحمة الباري

قال الخطابي[3] : اعلم أنَّ انْشِقَاقُ الْقَمَرِ آيَةٌ عَظِيمَةٌ ، لَا يَكَادُ يَعْدِلُهَا شَيْءٌ مِنْ آيَاتِ سائر الْأَنْبِيَاءِ عليهم السلام ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ ظَهَرَ فِي مَلَكُوتِ السَّماوات خَارِجًا عنْ جُمْلَةِ

(1) لم يحدد صاحب المواهب (الأشاعرة والماتريدية) وانما قال : (أجمع المفسرون وأهل السنة على وقوعه ....) .

(2) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، ص204 ، نقلت بتصرف .

(3) أبو سليمان حَمْد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي الخطابي الشافعي، المشهور باسم الخطابي، محدث وفقيه وعالم مسلم من كبار أئمة الشافعية .

طِبَاعِ مَا فِي هَذَا الْعَالَمِ الْمُرَكَّبِ مِنَ الطَّبَائِعِ ، فَلَيْسَ مِمَّا يُطْمَعُ فِي الْوُصُولِ إِلَيْهِ بِحِيلَةٍ من الحيل قط ، فَلِذَلِكَ صَارَ الْبُرْهَانُ بِهِ أَظْهَرَ [1].

مطلب في نقل قول ابن عبد البّر

وقال ابن عبدالبّر[2] : قد رُوِيَّ هذا الحديث –أي حديث انشقاق القمر– عن جماعة كثيرةِ من الصحابة ، ورواه عنهم أمثالهم التّابعين ، ثم نقله عنهم جَمٌّ غفيرٌ إلى أنْ يَبْلُغَ إلينا بطناً بعد بطن[3] تأيّيد هذا الحديث بالآية الكريمة وهي قوله ﷻ : ﴿**اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ**﴾ [4] [5] .

مطلب في نقل قول العلامة السّبكي

وقال العلامة ابن السّبكي [6] في شرحه لمختصر ابن الحاجب : والصحيح عندي أنّ انشقاق القمر مُتَوَاتِرٌ منصوص عليه في القرآن مَرْوِيٌّ في الصّحيحين وغيرهما من طُرُقٍ عَديدةٍ من حديث شعبة عن سليمان عن إبراهيم النخعيّ عن ابي مَعْمَر عن ابن مسعود وله طُرُقٌ أُخُر شتّى ، بحيث لا يُمْتَرى في تواتره انتهى [7] .

---

(1) ينظر: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل **العسقلاني الشافعي**، *فتح الباري شرح صحيح البخاري*، الناشر: دار المعرفة – بيروت، 1379 ، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب ، 185/7 .

(2) يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي ، من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ، أديب، يقال له حافظ المغرب ، ولد بقرطبة ، وتوفي بشاطبة ، 463هـ .

(3) جيلاً بعد جيل .

(4) سورة القمر: الآية: 1–3 .

(5) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية* 254/2 .

(6) عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، فقيه شافعي أصولي مؤرخ ، يلقب بقاضي القضاة ، ولد بالقاهرة بمصر وتوفي 771هـ .

(7) ينظر: الإمام الحافظ سراج الدين أبي حفص عمر بن علي الشهير **بابن الملقّن**، *غاية مأمول الراغب في معرفة أحاديث ابن الحاجب*، تحقيق: هشام بن محمد حيجر الحسني، دار الكتب العلمية بيروت – لبنان، ص36 .

قوله : لا يُمتَرى ، أي: لا يقع الامْتراء والرّيب في تواتره .

وقال في المواهب : أيضاً وروى الشيخان من حديث أنس بن مالك ﷺ أن أهل مَكّة سَئَلوا رسول الله ﷺ أنْ يُرِيَهُمْ انشقاق القمر شقّتين حتّى رَأوا حِراءَ بينهما ، قوله شقّتين بكسر الشّين المعجمة أي نصفين أنتهى [1] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

إذا عرفتَ هذه المذكورات من أوّل الفصل الثاني إلى هنا ثَبَتَ عندك أنَّ انشقاقَ القمر قد وقع بلا ريب معجزةً لرسولنا ﷺ دالةً على صّحةِ دعواه بالنّبوّة المستلزمة لصحّة جميع ما أخبر به كقبول السماوات للخرق والالتيام [2] ، وسقوطها عند ساعة القيام كحشر الأرواح مع الأجسام إلى غير ذلك .

فكلّه حقّ ثابِتٌ وثَبَتَ أيضاً سائر معجزاته كالقرآن العظيم ، وحنين الجذع ، ونبع الماء من بين أصابعه ، بالبراهين القاطعة فإذا ثبت معجزاته الباهرة ثبت أنَّ الاطلاع على المعجزات سبَبٌ قَوِيٌّ لدفع الخواطر الرّديّة والأفكار الفاسدة ، ودفع وساوس الشياطين المضرّة المفسدة نعوذ بالله ﷻ منها .

---

(1) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 254/2 .

(2) الالتئام : لَأَمَ ولَاءَمَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ إذا جَمَعَ بَيْنَهُمَا وَوَافَقَ، وتَلاءَمَ الشَّيْئَانِ والْتَأَما . ينظر : **ابن منظور**، *لسان العرب*، 531/12 .

الفصل الثالث

بيان ردّ الشمس وحَبْسِها وهما من معجزاته ﷺ كانشقاق القمر

في بيان ردّ الشمس وحَبْسِها وهما من معجزاته ﷺ أيضاً أي كانشقاق القمر ، خرّج الإمام الطحاوي عن أماء بن عُمَيْس من طريقين أنَّ النبيَّ ﷺ كان يوحى إليه أي بعد أنْ صلّى العَصْرَ ورأسه في حجر علي ﷺ ، فلم يُصَلِّ العَصْرَ –أي فلم يمكن لعليّ ﷺ أن يصلي العصر– حتى غربت الشمس ، فقال رسول الله ﷺ : أَصَلَّيْتَ يا عليّ ؟ فقال : لا . فقال ﷺ : «اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ فِي طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُولِكَ فَارْدُدْ عَلَيْهِ الشَّمْسَ» قَالَتْ أَسْمَاءُ رضي الله عنها : ((فَرَأَيْتُهَا غربت ثم رأيتها طَلَعت بَعْدَ مَا غَرَبَتْ وَوَقَفَتْ عَلَى الْجِبَالِ وَالْأَرْضِ وَذَلِكَ بِالصَّهْبَاءِ فِي خيْبَرَ)) [(1)] .

مطلب في شيء من الإمام الطحاوي عليه رحمة الباري

قال الإمام الطحاوي : ((هذان الحديثان ثابتان ورُواتُهما[(2)] ثقات)) [(3)] ، قال علي القاري : ((إنّما جعلهما الطحاوي حديثيين لروايته له من طريقين)) [(4)] ، وحكى الطحاوي: أنَّ أحمد بن صالح كان يقول: لا ينبغي لمن سبيله العِلْمُ التخلّفُ عن حفظ حديث اسماء ؛ لأنه من علامات النّبوّة [(5)] .

قال صاحب المواهب ناقلاً عن شيخه: انَّ هذا الحديث قد صحّحه الطحاوي والقاضي عياض وابن منده وابن شاهين من حديث اسماء بنت عُمَيْس وابن مردويه

---

(1) ينظر: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان **الهيثمي**، مجمع *الزوائد ومنبع الفوائد*، تحقيق: حسام الدين القدسي، الناشر: مكتبة القدسي، القاهرة، عام النشر: 1414 هـ، 1994 م ، 297/8 ; عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين **السيوطي**، *واللآلىء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة*، تحقيق: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة ، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1417 هـ – 1996م ، 308/1 .

(2) أي أكثرهما .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 284/1 .

(4) المصدر نفسه: 549/1

(5) المصدر نفسه: 284/1 .

من حديث أبي هريرة ﷺ ، وقال أيضاً : رواه الطبراني في معجمه الكبير باسناد حَسَن كما حكاه شيخ الإسلام ابن العراقي في شرح التقريب عن أسماء بنت عُميس[1] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

ثم أقول : وفي مأخذ هذه الرّسالة أعني الكتب المذكورة في الديباجة[2] أقوال كثيرة في بيان ردّ الشمس لأجل علي ﷺ وخلاصتها ما ذكرناه ههنا سالماً عن الاطناب[3] المملّ .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي حَبْسُ الشمس بدعائه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً حبس الشمس على ما رواه يُونُسُ بن بُكَيْرٍ فِي زِيادَةِ المَغَازِي في رواية عن ابن إسحق أنّه قال : لَمّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرَ قَوْمَهُ بِالرُّفْقَةِ وَالْعَلَامَةِ التي فِي العِيرِ، قالوا : متى تجئ ؟ قَالَ ﷺ : يَوْمَ الْأَرْبِعَاءِ فَلَمّا كَانَ ذَلِكَ الْيَوْمُ ، أشرفت قُرَيْشُ يَنْظُرُونَ وَقَدْ وَلَّى النَّهَارُ وَلَمْ تجئ فَدَعَا رَسُولُ اللَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزِيدَ لَهُ فِي النَّهَارِ سَاعَةً وفحبست عَلَيْهِ الشَّمْسُ [4] .

---

(1) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 259/2 .

(2) الديباجة : البداية ، ديباجةُ الكتاب : فاتحته .

(3) الاطناب : يُقال أطنبَ الكلام أي: بالغ فيه، فالمعنى الذي يفيده الإطناب في اللغة يشير إلى المبالغة في الأشياء والإكثار فيها من أجل مدحها أو ذمّها.

(4) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 284/1 .

الفصل الرابع
وهو في بيان نبعْ الماء الطهور من بين أصابعه ﵇

في بيان نَبْع الماء الطهور من بين أصابعه ﷺ وهو أشرف المياه ، وأعظم المعجزات على ما ستعرفه إن شاء الله ﷻ ، يقال نبع (1) الماء إذا خَرَج من شيء وجَرَى .

مطلب مفيد في نقل شيء مهمّ من الإمام القرطبي

قال الإمام القرطبي : اعلم أنَّ معجزة نبع الماء من بين أصابعه ﷺ قد تكرّرت منه ﷺ في مواطن متعدّدة في منظر جماعة كثيرة ووَرَدَتْ طُرقٍ عديدة يفيد مجموعها العِلْمَ القطعيَّ المستفادَ من التواتر المعنويّ ولم يُسْمَعْ مثلُ هذه المعجزة عن غير نبيّنا ﷺ حيث نَبَعَ الماءُ من بين عَظْمِهِ وعَصَبِهِ ولَحْمِهِ ودَمِهِ (2) .

مطلب في نقل شيء مهم ايضاً عن الإمام المزني

وقَدْ نَقَل ابن عبدالبر(3) عن الإمام المزني(4) انّه قال : نَبْعُ الماء من بين أصابعه ﷺ أبْلَغ في المعجزة من نَبْع الماء من الحجر ، حيث ضربه موسى ﵇ بالعصا

---

(1)نَبَعَ الماء يَنْبَعُ ويَنْبُعُ ويَنْبِعُ نَبْعاً ونُبوعاً: خرج من العين. واليَنْبوعُ: عينُ الماء، ومنه قوله تعالى: ﴿**حتَّى تَفْجُرَ لنا من الأرض يَنْبوعاً**﴾ [الاسراء : 90] ، والجمع اليَنابيعُ. ينظر : **ابن منظور**، *لسان العرب*، 345/8 ; **الرازي**، *مختار الصحاح*، ص303 ; **الفارابي**، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية* 1287/3 .

(2) ينظر : أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين **القرطبي**، *الجامع لأحكام القرآن*، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية – القاهرة ، الطبعة: الثانية، 1384هـ – 1964 م، 421/1 .

(3) يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي، من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ، أديب، بحاثة. يقال له حافظ المغرب ولد 368هـ وتوفي 463 هـ .

(4)إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، أبو إبراهيم المزني: صاحب الإمام الشافعي ، من أهل مصر ، كان زاهدا عالما مجتهدا قوي الحجة ، وهو إمام الشافعيين ، ولد سنة 175هـ وتوفي سنة 791هـ .

فتفجرّت منه المياه؛ لأنّ خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروج الماء من بين اللّحم والدّم[1] .

مطلب في بيان حديث أنس رضي الله عنه

أمّا حَديثُ أنس رضي الله عنه ففي الصحيحين أنّه قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَانَتْ صَلاَةُ العَصْرِ، فَالْتَمَسَ النَّاسُ الوَضُوءَ فَلَمْ يَجِدُوهُ، فَأُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضُوءٍ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ الإِنَاءِ يَدَهُ، وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّئُوا مِنْهُ قَالَ: «فَرَأَيْتُ المَاءَ يَنْبُعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ حَتَّى تَوَضَّئُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ»[2] .

وفي لفظ البخاري فجعل الماءُ يَنْبُعُ من بين أصابعه وأطراف أصابعه ﷺ حتى تَوَضّأ القومُ ، قال الراوي : فقلنا لأنسَ كم كنتم ، قال رضي الله عنه : كنّا ثلاثمائة [3] .

قوله : ((من عند آخرهم)) قال النووي : "من" هنا بمعنى "إلى" وهي لُغةٌ [4]، وقال علي القاري : إلى انتهاء أولهم فالقضّية معكوسة للمبالغة والمعنى جميعهم[5] .

وَرَواهُ قتادة أيضاً عن أنس رضي الله عنه قال : بإناءٍ فيه ماء يَغْمُرُ أصابعَه أو لا يكاد يَغْمُرُ ، قال أي قتادة لأنس رضي الله عنه : كم كنتم ؟ قال رضي الله عنه : زُهاء ثلاثمائة ، أي مقدارها وهم بالزَّوْراءِ عند السّوق ، أي سوق المدينة ، والزَّوْراءُ اسم موضع هناك[6] .

---

(1) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 281/2 .

(2) **البخاريُّ** برقم [169] ، **ومسلم** برقم [2279] .

(3) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: أُتِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ، وَهُوَ بِالزَّوْرَاءِ، فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الإِنَاءِ، «فَجَعَلَ المَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ، فَتَوَضَّأَ القَوْمُ» قَالَ قَتَادَةُ: قُلْتُ لِأَنَسٍ: كَمْ كُنْتُمْ؟ قَالَ: ثَلاَثَ مِائَةٍ، أَوْ زُهَاءَ ثَلاَثِ مِائَةٍ ، صحيح *البخاري* برقم [3572] .

(4) الإمام شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد ابن حجر **العسقلاني**، *فتح الباري شرح صحيح البخاري*، تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي، 246/1 كتاب الوضوء ، باب [33] .

(5)شرح الملا علي القاري **الهروي الحنفي**، *شرح الشفا للقاضي عياض*، ضبطه وصححه : عبدالله محمد الخليلي 597/1 .

(6) الزوراء : اسم موضع في سوق المدينة تلك الأيام.

مطلب في بيان حديث ابن مسعود ﷺ

وَأَمَّا حديث ابن مَسْعُودٍ ﷺ فَفِي الصَّحِيحِ[1] روى عَنْهُ من رِوَايَةِ عَلْقَمَةَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَيْسَ مَعَنَا مَاءٌ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اطْلُبُوا من مَعَهُ فَضْلُ مَاءٍ فَأُتِيَ بِمَاءٍ فَصَبَّهُ فِي إِنَاءٍ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِيهِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ من بَيْنِ أَصَابعِ رَسُولِ اللَّه ﷺ[2] .

مطلب في بيان حديث جابر ﷺ

وأمّا حَدِيثُ جابر ففي صحيح البخاري أيضاً عَنْ سَالِمِ بن أبي الجعدﷺ، عَنْ جَابِرٍ ﷺ ، قَالَ: عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الحُدَيْبِيَةِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكْوَةٌ –أي إناءٌ من جلد– فَتَوَضَّأَ مِنْهَا، وأَقْبَلَ النَّاسُ نَحْوَهُ، وقَالُوا –أي يارسول الله– : لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ ، إِلَّا مَا فِي رَكْوَتِكَ، فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ فِي الرَّكْوَةِ، فَجَعَلَ المَاءُ يَفُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ العُيُونِ . قَالَ الراوي –أي سالم لجابر–ﷺ: كَمْ كُنْتُمْ ؟ قَالَ جابر: لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكَفَانَا، كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً[3] ، وقوله يفوُرُ أي يَغْلي ويَظْهَرُ مُنْدَفِقاً .

مطلب في بيان معجزة أخرى في نبع الماء أيضاً من بين أصابعه ﷺ في موضع آخر وهو في طريق بُواطٍ

هذا وقَدْ وَقَعَ أيْضاً نَبْعُ الماءِ من بين اصابِعِه ﷺ في مَوْضعٍ آخر وهو في طريق بُواطٍ [4] على ما رواهُ الوليد بن عُبادَة بن الصّامت عن جابر ﷺ في الحديث الطويل

---

(1) ينظر : صحيح *البخاري*، برقم [3579] .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 286/1 ، وينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 284/2 .

(3) ينظر : صحيح *البخاري*، رقم [4152] .

(4) بُوَاطُ: بالضم، هو جبل من جبال جهينة بناحية رضوى، غزاه النبي، صلى الله عليه وسلم، في شهر ربيع الأول في السنة الثانية من الهجرة يريد قريشا، ورجع ولم يلق كيدا ، ينظر: لشهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي **الحموي**، معجم *البلدان*، الناشر: دار صادر، بيروت ، الطبعة: الثانية، 1995 م 503/1 .

في ذكر غَزوَةِ بُواطٍ[1] رَواهُ مسلم ، قال جابر ﷺ: قال لي رسول الله ﷺ : «يَا جَابِرُ نَادِ بِوَضُوءٍ» وذكر الحديث بطوله وأنّه لم نَجِدْ إلا قَطْرَةً في عَزْلاءِ شَجْبٍ [2] –أي في الفَمِ الأَسْفَلِ من القِرْبَةِ[3] العتيقة– .

مطلب مفيد في ذكرِ شيء مهمّ

أقول : العَزْلاءُ بفتح العين المهملة وسكون الزاي ومدّ الألف بعد اللام الفَمُ الأسفل من القِربة والشَّجْبُ ما بَلِيَ من القِربة فهو المَزادَةُ الباليةُ ، يقال لها بالتركي أسكي قِربة[4] فليُحْفَظْ .

ثم قال الراوي : فأُتِيَ بِهِ أي بالشَّجْبِ المذكور النبيّ ﷺ فَغَمَرهُ أي غَطّاهُ وسَترَهُ وتَكَلّمَ بشيءٍ لا أدْري ما هو ، وقال ﷺ : أي لجابر ﷺ نادِ بجَفْنَةِ الرّكْبِ –أي بأكبر قِصاعِ الأطعمة للرَّكْبِ– قال جابر ﷺ : فأتَيْتُ بها فوضعتها بين يديه فبَسَط النبي ﷺ يده في الجَفْنَة وفَرَّقَ أصابِعَه وصَبَبْتُ عليه وقلت : بسم الله ، فَرأيْتُ الماءَ يَفُورُ من بين أصابعه ﷺ ثمّ فارَتِ الجَفْنَةُ واستدارت حتّى امْتَلأتْ وأمر ﷺ النّاسَ بالاستقاءِ فاستقوا حتى رَوُوا بأجمعهم ، فقُلْتُ : هل بقى أحدٌ له حاجَةٌ أي لم يبق أحد له حاجَةٌ لأنّ هل هنا للنفي فَرَفَع رسول الله ﷺ يَدَه من الجَفْنَة وهي مَلأَى ، أقول : هي على وزن فَعْلى يعني وهي مَمْلوْءَةٌ بالماء [5] .

---

(1)غزوة بُواط: هي ثاني غزوات النبي ﷺ في شهر ربيع الأول سنة 2 هـ الموافق سبتمبر سنة 624 م، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مائتين من أصحابه يعترض عيراً لقريش فيها أمية بن خلف الجمحي ومائة رجل من قريش، وألفان وخمسمائة بعير، فبلغ بواطاً من ناحية رضوى – بواط ورضوى: جبلان بينهما وبين المدينة أربعة برد.–. ينظر : سعيد **حوّى**، *الأساس في السنة وفقهها*، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر ، الطبعة الثالثة، 1416 هـ – 1995 م 428/1 .

(2) ينظر : *صحيح مسلم*، رقم [3013] .

(3) القِرْبَةُ : وِعَاءٌ مِنْ جِلْدٍ يُوضَعُ فِيهِ الْمَاءُ وَنَحْوُهُ .

(4) ESKİ KIRBA

(5) ينظر : *صحيح مسلم*، رقم [3013] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي نبْعُ الماء ايضاً من بين اصابعه ﷺ في موضع آخر

وَقَدْ وَقَعَ أيْضاً نَبْعُ الماءِ من بين اصابعه ﷺ في موضعٍ آخر على ما رويَّ عن الشَّعْبِيّ أنه أُتيَ النّبي ﷺ في بعض أَسْفَارِهِ بِإِدَاوَةٍ[1] مَاءٍ وَقالوا: مَا مَعَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاءٌ غَيْرَهَا فَسَكَبَهَا فِي رَكْوَةٍ وَوَضَعَ إِصْبَعَهُ وَسَطَهَا وَغَمَسَهَا فِي الْمَاءِ وَجَعَلَ النَّاسُ يَجِيئُونَ ويتوضؤن ثُمَّ يَقُومُونَ [2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي نبْعُ الماء ايضاً من بين اصابعه ﷺ في موضع آخر وهو طريق تبوك

وَقَدْ وَقَعَ أيْضاً نَبْعُ الماءِ من بين أصابعه ﷺ في مَوْضعٍ آخر وهو في طَريقِ تبوك ، كما رويَّ عن أنس بن مالك ﷺ أنّه قال : كنت مع النّبيّ ﷺ في غَزْوَةِ تَبُوكٍ ، فقال المسلمون : يا رسول الله عَطِشَتْ دَوابُّنا وَابْلُنا ، فقال ﷺ : «هَلْ مِنْ فَضْلَةِ ماءٍ» فجاءَ رَجُلٌ في شَنٍّ بشيءٍ أي في وِعاءٍ بماءٍ قليل ، فقال ﷺ : «هاتوا صَحْفَةً» –أي قَصْعةً– فصَبَّ الماءَ فيها ثمّ وَضَع راحَتَه أي كَفَّه في الماء ، قال أنس ﷺ فَرَأَيْتُها تخلّلت عيوناً بين أصابعه فسَقَيْنا إبْلَنا ، ودَوابَّنا ، وتَزَوَّدْنا .

فقال ﷺ : «ءاكْتَفَيْتُمْ ؟» فقالوا : نعم يا رسول الله ، فرفع يَدَهُ فارْتَفع الماءُ[3] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي نبْعُ الماء أيضاً من بين أصابعه ﷺ في موضع آخر وهو قبا

وَقَدْ وَقَعَ أيْضاً نَبْعُ الماءِ من بين أصابعه ﷺ في مَوْضِعٍ آخر وهو قُبا على ما أخْرجَهُ الإمام البيهقي عن أنس ﷺ أنّه قال : خرجَ النبيّ ﷺ إلى قُباء فَأُتَيَ من بعض بيوتِهم بقَدَحٍ صغيرٍ فَأَدْخَلَ يَدَه فلم يَسَعْها القَدَحُ فَأدْخَل أصابعَه الأربعَةَ لم يَسْتَطِعُ أنْ يُدْخلَ إبهامَه ثم قال للقوم : «هَلُمّوا إلى الشراب» قال أنس ﷺ : بَصُرَ

---

(1) إدَاوَةٌ : جِرَابٌ صَغِيرٌ مِنْ جِلْدٍ يُحْمَلُ فِيهِ الْمَاءُ .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 287/1 .

(3) *صحيح البخاري*، رقم [3579] .

عيني يَنْبُعُ الماء من بين اصابعه ﷺ فلم يَزَلِ القومُ يَرِدُونَ القَدَحَ حتّى رَوُوا منه جميعاً[1] .

مطلب مفيد في ذكر شيء

أقول : قد ظهر لك من هذه المذكورات في هذا الفصل الرّابع أنَّ مُعجزة نَبْع الماء من بين أصابعه ﷺ قد وَقَعَتْ في المواضع المتعدّدة المذكورة ثابتةً بالرّوايات الصحيحة ، التي تطمئنُّ بها القلوب ، فلا يبقى فيها شيء من الرُّيُوب[2] فلله الحمد والمنّة .

(1) ينظر : أبو عوانة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري **الإسفراييني**، مستخرج *أبي عوانة*، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي ، الناشر: دار المعرفة – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1419هـ- 1998م ، 136/5 برقم [8130] .

(2) الريوب : مِنْ رَابَ يَرِيبُ إِذا وَقَعَ فِي الشَّكِّ ، ينظر : **ابن منظور**، *لسان العرب*، 442/1 .

الفصل الخامس
وهو في بيانِ تكثيرِ الماءِ القليل
وتفجيره وانبعاثه بمسّهِ ودعائهِ وبركتهِ ﷺ

في بيان تكثير الماء القليل وتفجيره وانبعاثه بمسّه ودعائه وبركته ﷺ وهذه معجزة غير معجزة نَبْع الماء من بين أصابعه ﷺ على ما ستعرفه إن شاء الله ﷻ .

قال في المواهب اللّدنّيّة [(1)] : رَوَى مسلم في صحيحه عن معاذ بن جبل ﷺ أنَّ رسول الله ﷺ قال لهم – أي للأصحاب ﷺ – :

«...إنكم لن تأتونها حَتَّى يُضْحِيَ ضُحَى النَّهَارِ فَمَنْ جَاءَهَا فَلَا يَمَسَّ مِنْ مَائِهَا شَيْئًا حَتَّى آتِيَ» قَالَ –أي معاذ – : فَجِئْنَاهَا وَقَدْ سَبَقَ إِلَيْهَا رَجُلَانِ وَالْعَيْنُ مِثْلُ الشِّرَاكِ[(2)] تَبِضُّ –أي تقطر– بِشَيْءٍ مِنْ مَاءٍ، فَسَأَلَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «هَلْ مَسَسْتُمَا مِنْ مَائِهَا شَيْئًا» ، قَالَا : نَعَمْ فَسَبَّهُمَا وَقَالَ لَهُمَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ، ثُمَّ غَرَفُوا –أي القوم– مِنَ الْعَيْنِ قَلِيلًا قَلِيلًا حَتَّى اجْتَمَعَ فِي شَيْءٍ –أي وعاء–، ثُمَّ غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِيهَا –أي في العين– فَجَرَتِ الْعَيْنُ بِمَاءٍ كَثِيرٍ فَاسْتَقَى النَّاسُ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا مُعَاذُ يُوشِكُ إِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ أَنْ تَرَى مَا هَاهُنَا قَدْ مُلِئَ جِنَانًا»[(3)] –أي بساتين– وعِمرْاناً لأجل كثرة الماء الجاري فظهر أنَّ هذه معجزة غير معجزة نَبْعِ الماء من بين أصابعه ﷺ وزاد في هذا الحديث ابنُ اسحاق حيث قال : ((فانْخَرَقَ من الماء أي انفجر وَجَرَى ماله حِسٌ كحسّ الصّواعق أي حركَةٌ وصوتٌ لجَرْيِهِ)) [(4)] كذا في الشفاء وشرحه [(1)] .

---

(1) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 423/1 .

(2) الشراك: سير النعل ومعناه : الماء القليل .

(3) *صحيح مسلم*، رقم [706] و [1784] .

(4) ينظر : لأبي محمد عبدالملك بن هشام **الذهبي**، *السيرة النبوية*، تحقيق : همام عبدالرحيم ومحمد أبو صعيلك ، مكتبة المنار ، ط1 1988، 232/4 .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء ايضاً

ومن معجزاته في تكثير الماء أيضاً ما رواه البخاري(2) في غَزْوَةِ الحُدَيْبية من حديث مُسَوَّر بن مخزمة ومروان بن الحكم أنّهم نزلوا بأقصى الحُدَيْبية من على ثَمَدٍ ، قيل هو ماءٌ قليل في قَعْرِ بئرٍ فَتَبَرّضَه النّاس تَبَرُّضاَ –أي أخذوه قليلاً قليلاً– فلم يُلْبِثْه النّأسُ حتى نَزَحوه فشكوا إلى رسول الله ﷺ العَطَش – العَطَش بفتحتين مصدري عَطِشَ يعَطش من الباب الرابع كذا في الصحاح(3) – فَانْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ، فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيشُ –أي يفور– لَهُمْ بِالرِّيِّ حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ –أي رجعوا عنه– (4) .

مطلب في نقل شيء من ابن حبّان

قال ابن حبّان : معجزة تكثير الماء بإلقاء سهمه ﷺ في ثَمدٍ بأقصى الحديبية غير معجزة نَبْع الماء من بين أصابعه في الحديبية ، كذا في المواهب(5) .

مطلب في بيان رواية البراء وسلمة ﵄

وقال البُراء وسلمة بن الأكوع ﵁ في هذا الحديث وهم –أي القوم أربع عشرة مائة– وبئرُها لا تُرْوي خمسينَ شاةً ، فَنَزَحْها فلم نترك فيها قطرةً فقعَدَ رسول الله ﷺ على جَباها –أي حَوْلَها– قال البُراءُ : وأُتيَّ بدلو منها فبَصَقَ فَدَعا فيها فجاشَتْ فَأَرْوَوْا أنفسَهم وركابَهم(6) –أي مركوباتهم– .

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 288/1 ; وينظر: أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي **بن كثير**، *البداية والنهاية*، الناشر: دار الفكر ، سنة النشر: 1407 هـ – 1986 م ، 12/5 .

(2) *صحيح البخاري*، رقم [2731] .

(3) ينظر : **الرازي**، *مختار الصحاح*، ص212 .

(4) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 318/1 .

(5) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 286/2 .

(6) أي دوابهم .

مطلب مفيد في ذكر شيءٍ مهمّ

أقول : بين الروايتين المذكورتين ههنا نوع مخالفة ؛ لأنَّ الأولى أفادَتْ إلقاء سَهْمٍ ، والثانية أفادَتْ إتيانَ دَلْوٍ وبَصْقٍ ودُعاءٍ فيها ، فالتوفيق بينهما بحمل القضيّة على التكرّر ويمكن أنْ يقال أنّه ﷺ جَمَع بين الأمرين ، أعني إلقاءَ السّهم مع البصق والدعاء ، فَرَوَىَ الأَوَّلُ الأَوَّلَ ، والثّاني الثانيَ بناءً على ظنّهم الغالب كما يظهر بنوع من الملاحظة وهذا التوفيق أيضاً ممّا سنح بالبال ، وللرّجال أيضاً مجال في توفيق المقال على وجه الكمال والله أعلم بحقيقة الحال .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الماء أيضاً ما رويَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رضي الله عنه أَنَّه قال : أنَّ النَّاسَ شَكَوْا إِلَى رَسُولِ ﷺ الْعَطَشَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَدَعَا بِالْمِيضَأةِ –أي المِطْهرةِ– فَجَعلَهَا فِي ضِبْنِهِ –أي أبْطِهِ– ثُمَّ الْتَقَمَ فَمَهَا[1] ، فَالله أَعْلَمُ نَفَثَ[2] فِيهَا أَمْ لَا ، فَشَرِبَ النَّاسُ حتى رَوُوا وملؤا كُلَّ إنَاءٍ مَعَهُمْ فَخُيّلَ إِلَيَّ أَنَّهَا كَمَا أَخَذَهَا مِنّي[3] ، وَكَانُوا اثْنَيْنِ وَسبْعِينَ رَجُلًا ، رواه غيرُ أبي قتادة من الأصحاب أيضاً [4] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء أيضاً وهي عجيبة

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الماء أيضاً ما رواه الشيخان عن عِمْران بن حسين أنّه قال : كنّا مع رسول الله ﷺ في سفر فَاشتَكى إليه النّاسُ من العَطَشِ فنزل ﷺ فدعا فلاناً كان يُسَمّيهِ أبا رَجاءٍ ونُسَمّيهِ عَوْفاً ودعا أيضاً عليّاً ، فقال ﷺ : «اذهَبا فَابْتغِيا الماءَ» [5] قال في الشّفاء [6] : وأعْلَمَهُما أنّهما يجدان امرأةً بمكان كذا معها بَعيرٌ عليه مَزادَتان–أي ظرفان من جلد يُحْمَلُ فيها الماءُ وهما قِرْبتان – .

---

(1) أي أدخله في فمه .

(2) نفث : نفخ .

(3) أي على حالها ما نقص شيء منها .

(4) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 289/1 .

(5) *صحيح البخاري*، رقم [344] .

(6) ينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 289/1 .

قال الراوي : فانطلقا فتلقّيا امرأةً فَأتَيا بها النبيّ ﷺ فَجَعَلَ ﷺ في إناءٍ من مَزادَتَيَها وقال فيه ماشاء اللهُ أن يقول ، ثم أعادَ الماءَ في المزادَتَيْنِ، ثم فُتِحَتْ عَزالِيهِما –أي فَمُهُما الأسفل– .

مطلب مفيد في قول شيءٍ مهمّ

أقول : العَزالي بفتح العين المهملة ، جمع العَزْلاء كما في الصّحاح والظاهر أن يُؤْتى بصيغة التَّثْنِيَة فالجمع هنا باعتبار قول المنطقيّين أو باعتبار تعدّد الحال في المحلّ أو باعتبار إطلاق صيغة الجمع على التثنيةِ تجوّزاً ، ثم التفسير بالفم مبنيّ على أنَّ الفم كالتّمر جنسٌ يطلق على الواحد والجمع والتثنية .

ثم قال الراوي : وأَمَرَ ﷺ النّاسَ فمَلَؤا اسْقِيتَهم حتى لم يدعوا شيئاً إلا مَلَؤُهُ ، قال عِمْران بن حصين : ويُخَيَّلُ إليَّ أنّهما لم تَزْداد إلا امْتِلاءً ، ثمَّ أَمَرَ ﷺ فجُمِعَ للمَرْأةِ من الأَزْواد حتى مَلَؤا ثوبَها .

وقال ﷺ لها : «أذْهبي فإنّا لم نأخذ من مائِكِ شيئاً ولكنَّ الله سَقانا» ، فَأَتَتْ أهْلَها فقالت : ((العَجَبُ لَقِيَني رجلان فذَهَبا بي إلى هذا الرجل الذي يقال له الصّابئ[1] – أي المائل إلى هواه– فَفَعَلَ كذا وكذا ، فَوَاللهِ إنّه لا سْحَر النّاسَ كُلُّهُم أوْ أنّه لرسول الله حقّاً ، فقالَتْ لقومها : فهل لكم في الإسلام رغبَةٌ؟))[2] قال علي القاري : ((رُوِيَ أنّها أسْلَمَتْ بعد هذا)).

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء أيضاً وهي عجيبة كذلك

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الماء أيضاً ما رواه مسلم عن أبي قتادة ﷺ ، هو حديث طويل فيه معجزاتٌ وآياتٌ للنبيّ ﷺ ، وفيهِ إعْلامُهُ قومَه أنّهم يَفْقِدونَ الماءَ في غَدٍ وذكَرَ خَبَرَ المِيضأةِ ، وقال أبو قتادة ﷺ : ((والقوم زُهاء ثلاثمائة)) –أي مقدارها– وقال ﷺ له : «احْفَظْ عَلَيَّ مِيضَأتَكَ فإنّه سيكون لها نَبّأٌ» –أي خَبَرٌ عظيم– وهو ما ذَكَره أبو قتادة ﷺ في أثناء ذلك الحديث هكذا وهم –أي القوم –

(1) الصابئ : المفارق لدين قومه من صبأ يصبؤ إذا انتقل من شيء إلى شيء.

(2) *صحيح البخاري*، رقم [344] .

يقولون يا رسول الله هَلَكنْا وعَطِشنا ، فقال ﷺ : «لا هُلْكَ عليكم» وذلك في سَفَرٍ خَرَجَ ﷺ مع أصحابهِ لإمْدادِ أهْل مُؤتَةَ وفي قرية بين تَبُوكٍ وحوران من قُرى الشّام فَدَعا رسول الله ﷺ بالمِيضأةِ فجعل يَصُبُّ –أي منها– وأبو قتادة ؓ يسقيهم ، وقد عرفتَ أنّ القوم زُهاء ثلاثمائة ، فلم يُعِدْ ﷺ الصَّبَّ إذْ رأي النّاسُ ماءً في المِيضأة فَتَكابُّوا عليها ، فقال ﷺ : «أحْسِنوا المِلأَ كُلُكُمْ سَيَرْوى» .

قال أبو قتادة ؓ : ((ففَعَلَ القومُ)) –أي عملوا بأمره ﷺ – فَجَعَلَ رسول الله ﷺ يَصُبُّ الماءَ وأنا أسْقِيهم حتّى ما بَقِيَ غيري وغَيْرُ رسول الله ﷺ ، ثمَّ صبَّ ثمَّ قال لي : «اشْرَبْ» فقلتُ : ((لا أشْرَبُ حتى تَشْرَبَ)) فقال ﷺ : «إنَّ سَاقِيَ الْقوم آخِرُهم» قال : ((فشَرِبْتُ وشَرِبَ ﷺ)) (1) .

وهذا الحديث بطوله مذكور في المواهب اللّدنيّة (2) وغيرها(3) .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الماء ما رُوِيَ عن سلمة بن الأكوع (4) أنّه قال : قال رسول الله ﷺ : «هل من وَضُوءٍ» فجاءَ رجل بإداواةٍ (5) فيها نُطْفَةٌ –أي ماءٌ قليل– فَأفْرَغَها ﷺ في قدحٍ فَتَوضَّأنا كُلُّنا نُدَغْفِقُهُ (6) دَغْفَقَةً –أي نَصُبُّهُ صَبّاً كثيراً

---

(1) صحيح مسلم [311] .

(2) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 287/2 .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 289/1 .

(4) صحيح *مسلم*، رقم [1354] .

(5) كسر الهمزة أي إناء صغير من جلد يتخذ للماء .

(6) الدَّغْفَقُ: الماءُ الْمَصْبُوبُ ، دَغْفَقَ الماءَ إِذَا دفَقه وصبَّه صَبّاً كَثِيرًا وَاسِعًا ، قال الاصمعي: عيش دغفق، أي واسع، ينظر : **ابن منظور**، *لسان العرب*، 98/10 ، وينظر : **الفارابي**، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، 1475/4 .

أربع عشرة مائة[1] –أي نحن ألفٌ وأربعمائة– كذا في الشفاء الشريف وشرحه لعلي القاري [2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الماء أيضاً ما رُوِيَ عن عمر بن الخطاب ﷺ أنّه ذَكَرَ ما أصابَهم في جَيْشِ العُسْرَةِ [3] من العطش الشديد حتى أنَّ الرّجل لَيَنْحَرُ بَعيرَهُ فَيَعْصِرُ فَرْثَهُ –أي كِرْشَهُ– فَرَغِبَ [4] أبو بكر ﷺ إلى النبي ﷺ في الدعاء[5] ، فرفع ﷺ يديه فلم يَرْجِعْهما حتى قالَتِ السماء –أي أمطرت– فَانْسَكَبَتْ –أي انصَبَّ– ماؤُها بكثرةٍ فَمَلَؤا ما معهم من آنيَةٍ ولم يجاوز العَسْكَرَ [6] –أي لم يجاوز المطر إيّاهم– .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي في تكثير الماء أيضاً

ومن معجزاته ﷺ أيضاً في تحصيل الماء من الأرض ، ما رويَ عَنْ عَمْرو بن شُعَيْبٍ أَنَّ أَبَا طَالِبٍ قَالَ للنَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ رَدِيفُهُ بِذِي الْمَجَازِ[7] عَطِشْتُ وَلَيْسَ عِنْدِي مَاءٌ ، فَنَزَلَ النَّبِيّ ﷺ وَضَرَبَ بِقَدَمِهِ الْأَرْضَ فَخَرَجَ الْمَاءُ ، فَقَالَ : «اشْرَبْ»[8].
ثم أقول : والأحاديث في هذا الباب كثيرةٌ جدّاً ولكن نكتفي بما ذكرناه إذ فيه كفاية لمن تفكّر بنظر العبرة والاعتبار ومن الله التوفيق .

---

(1) *صحيح مسلم*، رقم [1354] .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 290/1 .

(3) جيش العسرة : أي الضيق والشدة ، وهي غزوة تبوك سنة تسع من الهجرة ، وكانت في نهار حر ، وقلة ثمار ..

(4) الرغبة : طلب ما يحبه .

(5) في الدعاء : في دعاءه ، وتوجهه لربه ليزيل ما بالناس من البأس الذي حلَّ بهم .

(6) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 290/1 ; ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 289/2 .

(7) المجاز : سوق عند عرفات من أسواق أهل الجاهلية.

(8) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 290/1 .

الفصل السادس

بيان معجزاته ﷺ في تكثير الطعام ببركته ودعاءه ﷺ

في بيان معجزاته ﷺ في تكثير الطعام ببركته ودعاءه ﷺ فمن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام ما رويَ عَنْ جَابِرٍ ﷺ، أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَطْعِمُهُ، فَأَطْعَمَهُ شَطْرَ وَسْقِ شَعِيرٍ، فَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَامْرَأَتُهُ وَضَيْفُهُمَا، حَتَّى كَالَهُ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «لَوْ لَمْ تَكِلْهُ لَأَكَلْتُمْ مِنْهُ، وَلَقَامَ لَكُمْ» [1] –أي لأكلتم كلكم طول عمركم ولقام بكم مدّةَ بقائكم–

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

ثم اقول : قوله حتى كاله –أي إلى أن كاله– بعد ما مّر سنَةٌ كاملةٌ وبعضُ سنةٍ ثانية فوَجَدَهُ مقدارَ ما أعطاه ﷺ وهو شَطْرُ وسقِ شعيرٍ مع أنّه أطْعَم منه نفسَه وعِيالَه وأضيافَه[2] في تلك المدّة المذكورة ولم يَنْقُصْ منه شيء، وذلك الرّجل هو جدّ سعيد بن الحارث ﷺ قد كاله بعد مرور الزمان المذكور وليته لم يكله فاعتبروا يا أولي الألباب من بركة النبي ﷺ في هذا الباب .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه الشيخان عن جابر ﷺ أنّه قال : إنْكَفَأتُ[3] في غَزْوَةِ الخندق إلى امرأتي –أي انقلبت إليها– فقلت : هَلْ عندكِ شيء فإنّي رَأيْتُ بالنبي ﷺ خَمْصاً[4] شديداً –أي جوعاً– فأخرجَتْ جِراباً[5] فيه صاعٌ

---

(1) صحيح *مسلم*، رقم [2281] .
(2) وضيوفه .
(3) (فانكفأت) أي انقلبت ورجعت .
(4) (خمصا) الخمص خلاء البطن من الطعام .
(5) (جرابا) هو وعاء من جلد معروف بكسر الجيم وفتحها والكسر أشهر .

من شعير ولنا بُهَيْمةٌ[1] داجن [2] –قيل هي عِناقٌ سمينٌ– ، فذبحتها وطحَنتِ الشعيرَ حتى جعلنا اللّحمَ في البرمة –أي في القدر– ثم جِئْتُ النبيَّ ﷺ فساوَرْتُه –أي تكلّمتُ معه سِرّاً– فقلتُ: يا رسول الله ذَبَحْنا بُهَيْمةً لنا وطحَنَتْ –أي امرأتي– صاعاً من شعير ، فتَعالَ أنتَ ونَفَرٌ معك –أي مخصوصٌ بك من بين القوم– فَصاحَ النبيّ ﷺ: «يَا أَهْلَ الخَنْدَقِ، إنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ سُوراً –أي طعاماً– يُدْعى إليه النّاسُ فَحَيَّ هَلا بكم» –أي هَلُمُّوا مُسْرِعين– يعني لم يُخَصِّص النبي ﵇ دَعْوةَ جابر ﵁ ببعض القوم بل عمّم لجميعهم وهم ألف رجل على ما سيأتي من جابر ﵁ .

فقال رسول الله ﷺ –أي لجابر ﵁– : «لاَ تُنْزِلُنَّ بُرْمَتَكُمْ – أي من مَطْبَخِها –، وَلاَ تَخْبِزُنَّ عَجِينَكُمْ حَتَّى أَجِيءَ» برجال قد عرفتَ أنّهم ألف رجل ، فأخْرجَتْ –أي امرأة جابر﵁– له ﵇ عَجِيناً فبَصَقَ ﵇ فيه وبارك ، قال جابر ﵁ : ثم عَمِدَ ﵇ إلى بُرْمَتِنا فبصق وبارك ثم قال ﵇ –أي لمرأة جابر﵁– أُدْعي خابِزَةً فَلْتَخْبِزْ مَعَكِ ، واقْدَحي –أي اغرفي – من بُرْمتِكُمْ ولا تُنْزِلُوها –أي من موضع طبخها– قال جابر ﵁ : فأُقْسِمُ بالله لأكلوه حتى تركوه وَانْحَرفوا [3] وهم ألف رجل ، وإنّ بُرْمَتَنا لَتَغطُّ [4] –أي تَغْلي– في مَطْبَخِها كما هي –أي ممّلوءة– بالعِناق وأنَّ عَجينَنا لَيُخْبَزُ كما هو – أي بلا نقصان– [5] .

مطلب مفيد في ذكر شيء

أقول : وقد ظهر أنَّ هذه معجزة عُظْمى ؛ لأنَّ القوم ألف رجل قد شَبِعُوا كُلُّهم بعناقٍ واحدٍ مع خبز صاعٍ واحدٍ مع أنَّ العناق في البُرْمَةِ والعَجينَ في الجَفْنَةِ باقيان بحالهما بلا نقصان ، والله على كلِّ شيءٍ قدير .

---

(1) (بهيمة) تصغير بهمة وهي الصغيرة من أولاد الضأن قال الجوهري وتطلق على الذكر والأنثى كالشاة والسخلة الصغيرة من أولاد المعز .

(2) (داجن) الداجن ما ألف البيوت .

(3) (تركوه وانحرفوا) أي شبعوا وانصرفوا .

(4) (لتغط) أي تغلي ويسمع غليانها .

(5) ينظر : *صحيح البخاري*، [4102]، *صحيح مسلم*، [2039] .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه الشيخان عن أنس بن مالك ﵁ أنّه قال : قال أبو طلحة لأُمّ سُلَيْمٍ : لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ضَعِيفًا أَعْرِفُ فِيهِ الجُوعَ فَهَلْ عِنْدَكِ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ، ثُمَّ أَخْرَجَتْ خِمَارًا لَهَا فَلَفَّتِ الخُبْزَ بِبَعْضِهِ، ثُمَّ دَسَّتْهُ فِي يَدِي –اي تحت ابطي– وَرَدَّتْنِي بِبَعْضِهِ –أي أدَارَتْ بَعْضَ الخِمار على رأسي كالعمائم–، ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَذَهَبْتُ بِهِ إِلَيْهِ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا فِي المَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ، قَالَ: فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ [(1)] ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «أَرْسَلَكَ أَبُو طَلْحَةَ؟» فَقُلْتُ نَعَمْ. [(2)] فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَنْ مَعَهُ: «قُومُوا»، قَالَ: فَانْطَلَقُوا –أي مع النّاس–، فَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ ﵁: يَا أُمَّ سُلَيْمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ مَعَهُ ، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نُطْعِمُهُمْ. قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَانْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ ﵁ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلُمِّي يَا أُمَّ سُلَيْمٍ مَا عِنْدَكِ؟» فَأَتَتْهُ بِذَلِكَ الخُبْزِ، فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَفُتَّ –أي كُسِرَ ذلك الخبز– وَعَصَرَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ بِعُكَّةٍ لها –أي وعاء السَّمْن من جلد العِناق– فَأَدَمَتْهُ، ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ قَالَ لأبي طلحة ﵁ : «ائْذَنْ لِعَشَرَةٍ»، فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «ائْذَنْ لِعَشَرَةٍ»، فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، فَأَكَلَ القَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا وَالقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا [(3)] .

---

(1) في رواية سنن الترمذي (سلمت عليهم)

(2) في رواية سنن الترمذي (قَالَ: «بِطَعَامٍ؟» فَقُلْتُ نَعَمْ)

(3) ينظر: محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك **الترمذي**، *الجامع الكبير – سنن الترمذي*، تحقيق : بشار عواد معروف ، الناشر: دار الغرب الإسلامي – بيروت ، سنة النشر: 1998م، رقم الحديث [3630] 28/6 .

مطلب مفيد في ذكرِ شيءٍ مهمّ

أقول : قال بعضهم جزم مسلم في روايته ثمانين رجلاً ، ثم أقول : لعلَّ وجه إذنه ﷺ لعشرة عشرة دون أكثر ؛ لأن يكون الأكل أرْفَقَ بهم واسهل عليهم ؛ لأنَّ القصعة التي فُتَّ فيها تلك الأقراصُ لا يتحلّق عليها أكثر من عشرة إلا باضطراب ومشقّة لبعدها عنهم ويمكن أن يقال إنما أذن لهذا المقدار دون أكثر لئلا يقع نظر الكثير على الطعام اليسير فيزداد حرصهم على الأكل ويظنّون أنّه لا يكفيهم فتذهب بركَتُهُ ، كذا قال الإمام النووي وغيره ، ويحتمل أن يكون لضيق المنزل أو لوجه آخرَ عِلْمُهُ عنده ﷺ ، والله ﷻ أعلم بحقيقة المرام .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه مسلم عن أبي هريرة ﷺ أنّهُ قال : لَمَّا كَانَ غَزْوَةُ تَبُوكَ أَصَابَ النَّاسَ مَجَاعَةٌ، فقال عمر : يَا رَسُولَ اللهِ ... ادْعُهُمْ بِفَضْلِ أَزْوَادِهِمْ، ثُمَّ ادْعُ اللهَ لَهُمْ عَلَيْهَا بِالْبَرَكَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «نَعَمْ»، فَدَعَا بِنِطَعٍ –أي بساط من أديم– فَبَسَطَهُ، ثُمَّ دَعَا بِفَضْلِ أَزْوَادِهِمْ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفِّ شيء وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَسْرَةٍ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النِّطَعِ شَيْءٌ يَسِيرٌ، فَدَعَا رَسُولُ اللهِ ﷺ بِالْبَرَكَةِ، ثُمَّ قَالَ ﷺ : «خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ»، فَأَخَذُوا فِي أَوْعِيَتِهِمْ، حَتَّى مَا تَرَكُوا فِي الْعَسْكَرِ وِعَاءً إِلَّا مَلَئُوهُ، قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، وَفَضَلَتْ فَضْلَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللهِ، لَا يَلْقَى اللهَ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرَ شَاكٍّ، فَيُحْجَبَ عَنِ الْجَنَّةِ» (1) .

---

(1) وردت بصحيح مسلم بهذا اللفظ : لَمَّا كَانَ غَزْوَةُ تَبُوكَ أَصَابَ النَّاسَ مَجَاعَةٌ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، لَوْ أَذِنْتَ لَنَا فَنَحَرْنَا نَوَاضِحَنَا، فَأَكَلْنَا وَادَّهَنَّا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «افْعَلُوا»، قَالَ: فَجَاءَ عُمَرُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنْ فَعَلْتَ قَلَّ الظَّهْرُ، وَلَكِنْ ادْعُهُمْ بِفَضْلِ أَزْوَادِهِمْ، ثُمَّ ادْعُ اللهَ لَهُمْ عَلَيْهَا بِالْبَرَكَةِ، لَعَلَّ اللهَ أَنْ يَجْعَلَ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَعَمْ»، قَالَ: فَدَعَا بِنِطَعٍ، فَبَسَطَهُ، ثُمَّ دَعَا بِفَضْلِ أَزْوَادِهِمْ، قَالَ: فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفِّ ذُرَةٍ، قَالَ: وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَفِّ تَمْرٍ، قَالَ: وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَسْرَةٍ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النِّطَعِ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ يَسِيرٌ، قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ بِالْبَرَكَةِ، ثُمَّ قَالَ: «خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ»، قَالَ: فَأَخَذُوا فِي أَوْعِيَتِهِمْ، حَتَّى مَا تَرَكُوا فِي الْعَسْكَرِ وِعَاءً إِلَّا مَلَئُوهُ، قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه الشيخان عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنّه قال : كان رسول الله ﷺ عَرُوساً بزَيْنَبَ فَعَمِدَتْ أمّي أمُّ سُلَيْمٍ إلى تَمْرٍ وَسَمْنٍ وأَقِطٍ والأَقِط بفتح الهمزة وكسر القاف يقال له بالتركي : كشك ديدكلرى معروف نسنه دركه يوغرتدن اولور[1] ، قال أنس رضي الله عنه فصنَعَتْ –أي أمي– حَيِساً – أي طعاماً– مخلوطا بما ذُكِرَ فجعَلَتْه في تَوْرٍ –أي في وعاء– كبير كطَشْتٍ ، فقالت : يا أنس اذْهَبْ بهذا إلى رسول الله ﷺ ، فقل بَعثَتْ بهذا إليك أمي ، وهي تُقْرِئُكَ السلام ، فقال ﷺ : [ص :26] ضَعْهُ ثم قال ﷺ : «أذهب فَادْعُ لي فلاناً وفلاناً وفلاناً» رجالاً سَمّاهم وَادْعُ لي مَنْ لَقيتَ فدعَوْتُ مَنْ سَمَّى ومَنْ لقيتُ ، فرجَعْتُ فإذا البيتُ غاصٌّ بأهله –أي مملوّءٌ بهم – قيل لأنس رضي الله عنه في عددهم كم كانوا ، قال رضي الله عنه : زُهاء ثلاثمائة ، فرأيتُ رسول الله ﷺ وَضَع يَدَهُ على تلك الحيسة ، وتكلّم بما شاء الله، ثم جعل يدعو عشرة عشرة يأكلون منه ويقول لهم اذكروا اسم الله وليأكل كلُّ رجل ممّا يليه ، قال أنس رضي الله عنه : فأكلوا حتى شَبِعوا فخرجت طائفة حتى أكلوا كلّهم ، قال لي : «يا أنس ارفع» ، فرفعت فما أدري حين وضعتُ كان أكثر أم حين رفعت [2] !

مطلب مفيد في التنبيه على شيء

أقول : وقد سبق منّا في ختام حديث أبي طلحة رضي الله عنه توجيه تخصيص عشرة عشرة ، وبين حديث أبي طلحة رضي الله عنه وهذا الحديث حديث واحد فلينظر هناك .

شَبِعُوا، وَفَضَلَتْ فَضْلَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللهِ، لَا يَلْقَى اللهَ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرَ شَاكٍّ، فَيُحْجَبَ عَنِ الْجَنَّةِ» ينظر : صحيح *مسلم*، برقم [27] .

(1) Türkçede : Keşkek dedikleri maruf nesnedir ki yoğurttan olur

(2) *صحيح البخاري*، رقم [5163]، *وصحيح مسلم*، رقم [1428] .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رويَ عن سَمُرَة بن جُنْدَب أنّه قال: أُتيَ النبي ﷺ بقَصْعَةٍ فيها لحم ، فتعاقبوها[1] من غُدْوَةٍ حتى الليل ، يقوم قوم ويَقْعُدُ آخرون ، فقال رجل لسمرة رضي الله عنه : هل كانت –أي القَصْعةُ– تُمَدُّ ، قال سمرة رضي الله عنه : ((ما كانت تُمَدُّ إلى من ههنا واشار إلى السماء)) رواه البيهقي والدارمي وابن شيبة والترمذي والحاكم وأبو نعيم بلفظ تخريجهم[2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام ايضاً ما رواه الشيخان عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه أنّهُ قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيّ ﷺ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً– وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ: أَنَّهُ عُجِنَ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ [3] وَصُنِعَتْ شَاةٌ فَشُوِيَ سَوَادُ بَطْنِهَا –أي كَبدِها– قَالَ: وَايْمُ اللَّهِ مَا مِنَ الثَّلَاثِينَ وَمِائَةٍ إِلَّا وَقَدْ حَزَّ لَهُ حَزَّةً –أي قطَع له قطعةً– من سواد بطنها –أي كَبدِها– ثمّ جعل منها –أي من الشاة المشوّية– قَصْعَتَيْنِ فَأَكَلْنَا أَجْمَعُونَ، وَفَضَلَ فِي الْقَصْعَتَيْنِ، فَحَمَلْتُهُ –أي الفَضْلَ– عَلَى الْبَعِيرِ [4] .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه ابن أبي شيبة [5] والطبراني[1] وأبو نعيم[2] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أنّه قال : أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَدْعُوَ لَهُ أَهْلَ الصُّفَّةِ[3]

---

(1) أي تناوبها في تناولها الصحابة جماعة بعد جماعة .

(2) *سنن الترمذي*، [3625] ; صحيح: *أخرجه الدارمي* [56] ; *وابن حبان في «صحيحه»* [6529] ; *والحاكم في «مستدركه»* 2/ 675 ، وقال الشيخ شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

(3) (من طعام) في أصل المخطوط غير مذكورة .

(4) *صحيح البخاري*، [2618] ; *وصحيح مسلم*، [2056] .

(5) ينظر : أبو بكر عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي **بن أبي شيبة**، *الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار*، تحقيق : كمال يوسف الحوت ، الناشر: مكتبة الرشد – الرياض ، الطبعة: الأولى، 1409 ، 314/6 .

، فَتَتَبَّعْتُهُمْ حَتَّى جَمَعْتُهُمْ ، فوضعت بين أيدينا صحفة[4] –أي قَصْعةٌ – فَأَكَلْنَا مَا شِئْنَا وَفَرَغْنَا وَهِيَ مِثْلُهَا حِينَ وُضِعَتْ إِلَّا أَنَّ فِيهَا أَثَرَ الْأَصَابِعِ [5].

مطلب مفيد في ذكرِ شيءٍ من العوارف والكشاف

أقول : قال في العوارف[6] أنَّ أهلُ الصُفَّة كانوا نحوَ أربعمائة وفي الكشّاف[1] تفصيل حيث قال فيه : اعلم أنَّ أهلَ الصُفَّة كانوا نحوَ أربعمائة رجل من مهاجري

---

(1) ينظر : سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم **الطبراني**، *المعجم الأوسط*، تحقيق : طارق بن عوض الله بن محمد , عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، الناشر: دار الحرمين – القاهرة، 195/3 .

(2) أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ) ، بحثت في كتابه حلية الأولياء ولم أجد هذه الرواية .

(3) أهل الصُفة : هُمْ قَوْمٌ أَخْلَاهُمُ الْحَقُّ مِنَ الرُّكُونِ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْعُرُوضِ، وَعَصَمَهُمْ مِنَ الِافْتِتَانِ بِهَا عَنِ الْفُرُوضِ، وَجَعَلَهُمْ قُدْوَةً لِلْمُتَجَرِّدِينَ مِنَ الْفُقَرَاءِ، كَمَا جَعَلَ مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرَهُمْ أُسْوَةً لِلْعَارِفِينَ مِنَ الْحُكَمَاءِ، لَا يَأْوُونَ إِلَى أَهْلٍ وَلَا مَالٍ وَلَا يُلْهِيهِمْ عَنْ ذِكْرِ اللهِ تِجَارَةٌ وَلَا حَالٌ، لَمْ يَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا، وَلَا يَفْرَحُونَ إِلَّا بِمَا أُيِّدُوا بِهِ مِنَ الْعُقْبَى، كَانَتْ أَفْرَاحُهُمْ بِمَعْبُودِهِمْ وَمَلِيكِهِمْ، وَأَحْزَانُهُمْ عَلَى فَوْتِ الِاغْتِنَامِ مِنْ أَوْقَاتِهِمْ وَأَوْرَادِهِمْ، هُمُ الرِّجَالُ الَّذِينَ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللهِ، وَلَمْ يَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَهُمْ، وَلَمْ يَفْرَحُوا بِمَا آتَاهُمْ، حَمَاهُمْ مَلِيكُهُمْ عَنِ التَّمَتُّعِ بِالدُّنْيَا وَالتَّبَسُّطِ فِيهَا لِكَيْلَا يَبْغُوا وَلَا يَطْغَوْا، رَفَضُوا الْحُزْنَ عَلَى مَا فَاتَ مِنْ ذَهَابٍ وَشَتَاتٍ، وَالْفَرَحَ بِصَاحِبِ نَسَبٍ إِلَى بِلًى وَرُفَاتٍ ، ينظر: أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران **الأصبهاني**، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، الناشر: السعادة – بجوار محافظة مصر، 1394هـ – 1974م ، دار الكتب العلمية– بيروت (طبعة 1409هـ) 337/1.

(4) الصحفة: اناء بين الصغير والكبير يعد للطعام.

(5) ورواه أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان **الهيثمي**، *الميثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*، تحقيق: حسام الدين القدسي ، الناشر: مكتبة القدسي، القاهرة ، عام النشر: 1414 هـ، 1994م، 308/8 .

(6) الإمام شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد البكري القرشي **السهروردي الشافعي**، *عوارف المعارف*، ضبطه وصححه: محمد عبدالعزيز الخالدي، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان، ص43.

قريش ، لم يكن لهم مسكن في المدينة ولا في غيرها ، يسكنون في صُفّة المسجد يتعلّمون القرآن بالليل ويَرْضَخونَ النَّوى بالنهار ، وكانوا يخرجون في كلِّ سَرِيَّةٍ بَعَثها رسول الله ﷺ من كان عنده فَضْلُ طعامٍ من أهْلِ المدينة أتى به إليهم إذا أمسى[2] ، أنتهى قوله ، قوله ويرضخون من الباب الثالث[3] أي يكسرون النّوى ثم يدقّونها حتى يرقّونها .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطّعام أيضاً ما رواه الإمام أحمد بن حنبل والإمام البيهقي عَنْ عَلِيّ بن أَبِي طَالِب رضي الله عنه أنّه قال : جَمَعَ رَسُولُ اللَّه ﷺ بَنِي عَبد المُطَّلِبْ وَكَانُوا أَرْبَعِينَ مِنْهُمْ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ الْجَذَعَةَ –أي الأبل– وَيَشْرَبُونَ الْفَرْقَ –أي ستّة عشر رطلاً– فَصَنَعَ رسول الله لَهُمْ مُدًّا من طَعَامٍ –أي رطلاً وهو مائة وثلاثون درهما– فَأَكَلُوا حَتَّى شَبعُوا وَبَقِيَ كَمَا هُوَ –أي كأنّه لم يؤكل منه شيء– ، ثُمَّ دَعَا بعُسّ [4] –أي قدح من حطب يَرْوي ماؤه ثلاثة رجال حَسْبَ العادة– فَشَرِبُوا حَتَّى رُوُوا وَبَقِيَ كَأَنَّهُ لَمْ يُشْرَبْ مِنْهُ [5] .

أقول : وقد عرِفتَ أنّهم يأكلون الجَذَعَة ويشربون الفَرقَ فأنظر إلى بركته ﷺ وأعتبر .

---

(1) ينظر : أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، **الزمخشري**، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، الناشر : دار الكتاب العربي – بيروت ، الطبعة: الثالثة – 1407هـ، 318/1 .

(2) أبو القاسم محمود بن عمر **الزمخشري الخوارزمي**، *الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل*، دار النشر : دار إحياء التراث العربي – بيروت ، تحقيق : عبد الرزاق المهدي 345/1 .

(3) الْبَابُ الثَّالِثُ: فَعَلَ يَفْعَلُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ فِي الْمَاضِي وَالْمُضَارِعِ وَالْمَذْكُورُ مِنْهُ مِيزَانَانِ: قَطَعَ يَقْطَعُ قَطْعًا، خَضَعَ يَخْضَعُ خُضُوعًا ، ينظر : **الرازي**، *مختار الصحاح*، ص8 .

(4) (قوله بعس) بضم العين وتشديد السين المهملتين هو قدح ضخم .

(5) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 293/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه الإمام البيهقي والإمام الطبراني عن أبي أيّوب الأنصاري ﷺ قال علي القاري وهو خالد بن زيد[1] مدفون عند باب القُسْطَنْطِيْنِيَّةِ مع سورها انتهى .

روى البيقهي والطبراني عنه أي أَبِي أَيُّوبَ ﷺ أَنَّهُ صَنَعَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلِأَبِي بَكْرٍ ﷺ من الطعام زُهَاءَ مَا يَكْفِيهِمَا ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : «ادْعُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَشْرَافِ الْأَنْصَارِ» فَدَعَاهُمْ ، فَأَكَلُوا حَتَّى تَرَكُوا ، ثُمَّ قَالَ ﷺ : «ادْعُ سِتِّينَ» فدعاهم فأكلوا وشَبِعوا حتى تركوه أيضاً ، ثُمَّ قَالَ ﷺ : «ادْعُ سَبْعِينَ» فَأَكَلُوا حَتَّى تَرَكُوهُ ، وَمَا خَرَجَ مِنْهُمْ أَحَدٌ حَتَّى أَسْلَمَ وَبَايَعَ ، قَالَ أَبُو أَيُّوبَ الأنصاري : فَأَكَلَ من طَعَامِي مِائَةٌ وَثَمَانُونَ رَجُلًا، قيل وكان عشرين أكلوا بعد المائة والستين [2] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : ومن المعلوم أنّه يفهم من هذا الحديث معجزاته ﷺ بوجوه ، منها أنَّ المائة والثمانين قد شَبِعوا بطعام قليل صُنِعَ لأثنين قد ما يكفيهما ، ومنها أنّهم قد اسلموا وبايعوا في ذلك المجلس على الجهاد والنصرة لما رأوا من المعجزة العظمى في كفاية طعام الأثنين للمائة والثمانين مع أنه لم ينقص منه شيء ، ومنها أنّهُ ﷺ قد علم قبل إسلامهم أنهم يسلمون ويبايعون على الجهاد والنصرة فقال في حقّهم قبل إسلامهم أشرف الأنصار وكلّ ذلك ظاهر معجزة على حدة .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه الإمام البخاري والبيقهي وابن سعد وأبو يعلى عن أبي هريرة وسلمة بن الأكوع وعبدالرحمن بن أبي عَمْرَة

---

(1) خَالِدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ كُلَيْبٍ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ الْخَزْرَجِيُّ شَهِدَ بَدْرًا وَالْعَقَبَةَ وَالْمَشَاهِدَ كُلَّهَا ، ينظر : **أبو الفداء**، *البداية والنهاية*، 63/8 .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 292/1 .

وعمر بن الخطاب ﷺ أنَّهم قالوا : أصابت النّاسَ مَخمَصَةٌ مع النبيّ ﷺ في بعض مَغازيه فدعا ﷺ ببقيّة الأزّواد فجاء الرجل بالحْثْيَة(1) –أي باليسير– من الطعام مِلْئَ الكفّ وفوق ذلك، وأعلاهم(2) يأتي بالصاع من التمر ، فجمعه ﷺ على نِطْعٍ(3) –أي بساطٍ من أديم– قال سلمة : فَحَزّرْتُهُ (4) كَربْضَةِ العَنْزِ –أي خَمَّنْتُهُ كَهَيْئَةِ المَعْزِ– ثم دعا ﷺ النّاس بأوعيَتهم فما بَقِيَ في الجيش وِعاءٌ إلا مَلَوْه وبَقِيَ منه أي ممّا على النِطْعِ مقدارُ ما جُمِعَ أولاً وأكثر ولو وَرَدَهُ أهْلُ الأرض لَكَفاهم –أي لما فيه من البركة والخير الكثير–(5) .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه جَعْفَرِ الصادق بن مُحَمَّدٍ الباقر عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيّ ﷺ أَنَّ فَاطِمَةَ طَبَخَتْ قِدْرًا لِغَدائِهِمَا وَوَجَّهَتْ عَلِيًّا ﷺ إِلَى النَّبِيّ ﷺ لِيَتَغَدَّى مَعَهُمَا فجاء فَأَمَرَهَا فَغَرَفَتْ مِنْهَا –أي من القِدرْ– لِجَمِيعِ نِسَائِهِ صَحْفَةً صَحْفَة –قيل هنَّ يومئذ تسع ، عائشة ، وحفظه ، وزينب ، وأم حبيبة ، وأم سلمة ، وسودة ، وميمونة قُرَشِيّة ، وصفيّة قُرَظيّة ، وجويرة مصطلقية – ثُمَّ لَهُ ﷺ ولعَلِيّ ﷺ –أي غَرَفَتْ لهما – ثُمَّ لَهَا ، ثُمَّ رَفَعَتِ القِدْرَ وَإِنَّهَا لَتَفِيضُ –أي لتفور من جوانبها– قَالَتْ فاطمة رضي الله عنها : فَأَكَلْنَا مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّه –أي مدّة مشيته تعالى– أنْ نأكل منها ، بعد ذلك اليوم وهذا كناية عن بقاء ذلك الطعام مُدّة مديدة –(6) .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

---

(1) الحثية: بفتح الحاء المهملة وسكون الثاء المثلثة والمثناة التحتية ويقال حثوة بالواو لأنه يقال حثا يحثي وحثا يحثو وهو ما يملأ اليدين معا.

(2) أعلاهم: أي أكثرهم زادا.

(3) النطع: بكسر النون وفتح الطاء المهملة بزنة عنب بساط من أديم.

(4) فحزرته: أي قدرته بطريق الحدس والتخمين.

(5) *صحيح مسلم*، رقم [1729]; ينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 565/1.

(6) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 294/1 .

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رويَ عن عمر بن الخطاب ﷺ أنَّ النبي أمَرَه أن يُزَوِّدَ اربعمائة من أحْمَسَ –أي من رجل أسمه أحمس– بالحاء المهملة ، يُنْسَبُ إليه قبيلة معروفة بأحمسية ، فقال عمر ﷺ : يا رسول الله ما هي إلَّا أَصْوُعٌ – أي ليس عند أحمس إلا أصوع– قَالَ ﷺ : «اذْهَبْ» ، فَذَهَبَ فَزَوَّدَهُمْ مِنْهُ –أي ممّا هو عند أحمس– وَكَانَ قَدْرَ الْفَصِيلِ الرَّابِضِ مِنَ التَّمْرِ وَبَقِيَ بِحَالِهِ – أي كأنه لم يؤخذ منه شيء – مع أنّه أخذ منه ما يكفي اربعمائة راكب ثم الفصيل الرابض وهو الحقير من ولد الناقة .

قال في الشفاء : ((هذه رواية ذُكَيْن الأحْمَسِي رواها أبو داود في الادب)) (1).

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه البخاري(2) عن جابر ﷺ فِي دَيْنِ أَبِيهِ بَعْدَ مَوْتِهِ وَقَدْ كَانَ –أي جابر ﷺ– بَذَلَ لِغُرَمَاءِ أَبِيهِ أَصْلَ مَالِهِ فَلَمْ يَقْبَلُوهُ وَلَمْ يَكُنْ فِي ثَمَرِهَا –أي ثمر البساتين– سَنَتَيْنِ كَفَافُ دَيْنِهِمْ ، فَجَاءَهُ – أي لجابر – النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ أن أمره بجذّها –أي بقطع الأثمار ، والجدّ بالدال المهملة يجيء لمعنى القطع كما يجيء لمعنى آخر – وَجَعْلِهَا بَيَادِرَ فِي أُصُولِهَا –أي جعْل الأثْمار في كُوّاتٍ تخت نخليها– فَمَشَى فِيهَا وَدَعَا –أي بالبركة– ، فَأَوْفَى مِنْهُ –أي من الثمر الذي دعا فيه بالبركة– جَابِرٌ غُرَمَاءَ أَبِيهِ وَفَضَلَ مِثْلُ مَا كَانُوا يَجِدُونَ كُلَّ سَنَةٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِثْلُ مَا أَعْطَاهُمْ ، قَالَ جابر: وَكَانَ الْغُرَمَاءُ يَهُودَ فعجبوا من ذلك ، ومعلوم أنَّ يهود علم طائفة فغير منصرف (3) .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رُويَ عن ابي هريرة ﷺ أنّه قال: أصابَ النّاسَ مخمصة –أي مجاعة– شديدة ، فقال لي رسول الله ﷺ : «هل

(1) ينظر : نفس المصدر 568/1 .

(2) *صحيح البخاري*، رقم [3580] .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 568/1 .

من شيء» –أي عندك– فقلت : نعم من التمر المِزْوَدِ [1] قال ﷺ : «فأتِني به» فأدخل يَدَه ﷺ فأخْرجَ قَبْضةً –أي مِلأ كَفٍّ– فبَسَطها –أي يده– ودعا بالبركة ، ثم قال : «أُدْعُ عشرةً» فأكلوا حتى شَبِعوا ، ثم عشرة كذلك –أي أكلوا حتى شبعوا– وكذا حتى أطْعَمَ ﷺ الجَيْشَ كُلَّهم وشَبِعوا – أي فتركوا ما فضل ، وقد سَبَقَ وجه الحكمة في الاقتصار على عشرة عشرة في الأكل ، قال ﷺ لأبي هريرة رضي الله عنه : «خذ ما جئتَ به وأدْخِلْ يدك واقبض منه ولا تكبَّهُ» –أي لا تُقَلِّبْهُ– [2].

قال أبو هريرة رضي الله عنه : فقبضتُ على أكثر ممّا جئت به فأكلتُ منه وأطعمتُ حياةَ رسول الله ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه إلى أن قُتِلَ عثمان رضي الله عنه فانْتُهِبَ منّي فذهب –أي سُلِبَ منّي فضاع– بعد مرور ثلاثين سنة تقريباً كما في بعض الشروح ، انظر إلى كفاية تمر قليل له وضيافه في تلك المدّة المديدة وفي رواية قال ابو هريرة رضي الله عنه : فقد حَمَلْتُ من ذلك التمر كذا وكذا من وَسْقٍ في سبيل الله وذُكِرَتْ مثل هذه الرواية أيضاً في غَزْوَةِ تَبُوكٍ ، وأنَّ التمر كان بضع عشرة تمرةً [3] .

مطلب في بيان معجزة أخرى في تكثير الطعام أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في تكثير الطعام أيضاً ما رواه البخاري بلفظ تخريجه عن أبي هريرة رضي الله عنه حين أصابه الجوع فاسْتَتْبَعهُ النبي ﷺ –أي أمَره– أن يتّبع له ﷺ فوَجَد النبيُّ ﷺ لبناً في قَدَحٍ أُهْدِيَ إليه ﷺ وأمَرَه أن يدعوا أهل الصّفة وقد سبق أنّهم مقداراً أربعمائة رجل ، قال أبو هريرة رضي الله عنه : فقلتُ ما هذا للبن فيهم –أي ما هذا اللبن يكفي فيهم– قال : كنتُ أحَقُّ أن أُصيبَ منه شربة أتقوّى بها، فدعوتهم وذكر أمرْ النبي ﷺ له أن يسقيهم فجعلتُ أُعْطِي الرجلَ فيَشْرَب حتى يَرْوى ثم يأخذه الآخر حتى رَوِيَ جَميعُهم ، قال فأخذ النبي ﷺ القدحَ وقال : «بقيتُ أنا وأنتَ ، أقعد

---

(1) المزود: بكسر الميم وهو وعاء الزاد.

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 569/1 .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 296/1.

فاشرب» فشرِبْتُ ثم قال : «اشرب» وما زال يقولها وأشرب حتى قلتُ لا والذي بعثك بالحقّ ما أجِدُ له مَسْلَكاً ، فأخذ القَدَحَ فَحَمِدَ اللهَ وسمّى وشرب الفضْلةَ[1] .

مطلب في نقل أقوال القاضي عياض ملخصاً

أقول : قال القاضي عياض[2] ما حاصله أنَّ أحاديث هذه الفصول الثلاثة أعني فصل نبع الماء وفصل تكثيره وفصل تكثير الطعام مذكورة في صحيح البخاري ومسلم وغيرها من الكتب الستّة وقد اجتمع على معانيها بضعة عشر –أي ثلاثة عشر إلى تسعة عشر– من الصحابة ورواها عنهم أضعافهم من التابعين ثم رواها عن التابعين من لا يُحْصى وأكثرها وَرَدَتْ في قِصَصٍ مشهورة ومَجامِعَ مشهودة ولا يمكن التحدّث عنها إلا بالحقّ ، انتهى ملخّصاً .

الحمد لله الذي نوّر قلوبَ المؤمنين بمطالعة معجزات سيّد المرسلين ودفع بها عند صدورهم الأفكار الفاسدة والخواطر الكاسدة فله الحمد والمنّة أبداً ودائماً .

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 569/1 .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 298/1 .

الفصل السابع
وهو في بيان معجزاته ﷺ في كلام الأشجار وشهادتها له بالنبوة إلى آخره

في بيان معجزاته ﷺ في كلام الأشجار وشهادتها له ﷺ بالنبوة وإجابتها دَعْوَتَه ﷺ ، فمن معجزاته ﷺ في كلام الشجر له ما رواه مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنه أنّه قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ الله ﷺ في سفر، فَدَنَا مِنْهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ ﷺ: «يَا أَعْرَابِيُّ أَيْنَ تُرِيدُ؟» ، قَالَ: إِلَى أَهْلِي ، قَالَ ﷺ : «هَلْ لَكَ إِلَى خَيْرٍ؟»، قَالَ: وَمَا هُوَ؟ ، قَالَ ﷺ: «تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ.. وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».
قَالَ: مَنْ يَشْهَدُ لَكَ عَلَى مَا تَقُولُ؟ قَالَ ﷺ : «هذه الشجرة السّمرة[1] فَادْعُها فإنّها تجيبك ، قال الأعرابي: فدعوتها، وهي بشاطيء الوادي، فأقبلت تخدّ[2] الأرض حتى قامت بين يديه، فاستشهدها ثلاثاً فَشَهِدَتْ أَنَّهُ كَمَا قَالَ، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى مَكَانِهَا [3] .
–أي شَهِدَتْ بأنْ لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنَّ محمداً عبده ورسوله ثم رَجَعَتْ إلى مكانها–

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي كلام الشجر له ﷺ أيضاً

ومن معجزاته ﷺ في كلام الشجر له أيضاً ما روى عن بريدة رضي الله عنه أنّه قال : سَأَلَ أَعْرَابِيٌّ النَّبِيَّ ﷺ آيَةً فَقَالَ لَهُ: قُلْ لِتِلْكَ الشَّجَرَةِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُوكِ قَالَ: فَمَالَتِ الشَّجَرَةُ عَنْ يَمِينِهَا وَشِمَالِهَا وَبَيْنَ يَدَيْهَا وَخَلْفَهَا فَتَقَطَّعَتْ عُرُوقُهَا ثُمَّ جَاءَتْ تَخُدُّ الْأَرْضَ تَجُرُّ عُرُوقَهَا مُغْبَرَّةً حَتَّى وَقَفَتْ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ الْأَعْرَابِيُّ: مُرْهَا فَلْتَرْجِعْ إِلَى مَنْبَتِهَا.. فَرَجَعَتْ ، فَدَلَّتْ عُرُوقَهَا في

---

(1) السمرة: بفتح السين المهملة وضم الميم وراء مهملة مفتوحة وهي شجرة عظيمة ذات شوكة من الطلح.
(2) تخُدّ: بخاء معجمة مضمومة ودال مهملة مشددة أي تشقها ومنه الاخدود .
(3) ينظر : نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان **الهيثمي**، *كشف الأستار عن زوائد البزار*، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي ، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت ، الطبعة: الأولى، 1399 هـ - 1979 م ، 133/3 برقم [2411] .

ذلك الموضع فَاسْتَوَتْ –عروقَها في ذلك الموضع فاسْتَوَتْ ، قوله فدلّت بتشديد اللام بمعنى أرسَلَتْ عروقَها ومَكَّنَتْها ، كذا في الشرح–

فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: ائْذَنْ لِي أَسْجُدْ لَكَ.. قَالَ: «لَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا»، قَالَ: فَأْذَنْ لِي أَنْ أُقَبِّلَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ، فأذن له(1).

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي انقياد الشجر ومشيه معه ﵇

ومن معجزاته ﵇ في انقياد الشجر ومشيه معه ﵇ ما رواه مسلم في صحيحه(2) بلفظ تخريجه من حديثٍ طويل عن جابر بن عبدالله أنّه قال :

ذَهَبَ رَسُولُ اللَّه ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ فَلَمْ يَرَ شَيْئًا يَسْتَتِرُ بِهِ فَإِذَا بِشَجَرَتَيْنِ بِشَاطِئِ الْوَادِي فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّه ﷺ إِلَى إِحْدَاهُمَا فَأَخَذَ بِغُصْنٍ من أَغْصَانِهَا فَقَالَ ﷺ : «انْقَادِي عَليَّ بِإِذْنِ اللَّه» فَانْقَادَتْ مَعَهُ كَالْبَعِيرِ الْمَخْشُوشِ(3) الَّذِي يُصَانِعُ قَائِدَهُ – أي ينقاد عليه – وَذَكَرَ جابر أَنَّهُ فَعَلَ بِالْأُخْرَى مِثْل ذَلِكَ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَنْصِفِ بَيْنَهُمَا – أي بين الشجرتين– قَالَ ﷺ : «الْتَئِمَا عَليَّ بِإِذْنِ اللَّه» فَالْتَأَمَتَا ... الحديث أي اقرأه وخلاصته إنّهما افترقتا بعد حصول المرام فقامَتْ كلّ واحدة منهما على ساقٍ ، فقال لهما ﵇ : برأسه هكذا إلى كلٍّ منهما بالإقامة في مقامه الأول فقامتا .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي انقياد الشجر أيضاً لأمره ﵇

ومن معجزاته ﵇ في انقياد الشجر أيضاً لأمره ﵇ ما رواه الإمام البيهقي وأبو يعلى بلفظ تخريجهما عن أسامة بن زيد ﵁ أنّه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ في بعض مغازيه هل يعني مَكَانًا لِحَاجَةِ رَسُولِ الله ﷺ فَقُلْتُ: إِنَّ الْوَادِيَ مَا فِيهِ مَوْضِعٌ بِالنَّاسِ. فَقَالَ ﷺ: «هَلْ تَرَى مِنْ نَخْلٍ أَوْ حِجَارَةٍ؟»، فقُلْتُ: أَرَى نَخَلَاتٍ مُتَقَارِبَاتٍ. قَالَ ﵇: «انْطَلِقْ.. وَقُلْ لَهُنَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكُنَّ أَنْ تَأْتِينَ لِمَخْرَجِ رَسُولِ ﷺ وقل للحجارة مثل ذلك». فقلت ذلك لهنّ ، فو الذي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّخَلَاتِ

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 299/1 .

(2) صحيح *مسلم* ، [3012] .

(3) البعير المخشوش: هو الذى وضع فى أنفه عود خشاش من خشب لينقاد بسهولة.

يَتَقَارَبْنَ حَتَّى اجْتَمَعْنَ، وَالْحِجَارَةَ يَتَعَاقَدْنَ حَتَّى صِرْنَ رُكَامًا خَلْفَهُنَّ –أي متراكمةً بعضهنَّ مع بعض– فَلَمَّا قَضَى حَاجَتَهُ قَالَ لِي ﷺ: «قُلْ لَهُنَّ يفترقن»، فو الذي نَفْسِي بِيَدِهِ لَرَأَيْتُهُنَّ وَالْحِجَارَةَ يَفْتَرِقْنَ حَتَّى عُدْنَ إلى مواضعهن [1].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي انقياد الشجر أيضاً لأمره عليه السلام

ومن معجزاته عليه السلام في انقياد الشجر أيضاً لأمره عليه السلام ما رواه الإمام أحمد بن حنبل والبيقهي والطبراني بلفظ تخريجهم بسند صحيح عن يعلى بن سيابة[2] أنّه قال: كنتُ مع النبي ﷺ في مسيرٍ فأمَرَ عليه السلام وَديَّتَيْنِ –أي نخلتين صغيرتين– فأنْضمّتا، وعن غيلان بن سلمة الثقفي مثله في غَزْوةِ حُنَين [3].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي مجيء الشجر لطوافه عليه السلام

ومن معجزاته عليه السلام في مجيء الشجر أيضاً لطوافه عليه السلام ما روي عن يعلى بن سَيابة أنَّ طلحة –أي شجرة طلحة – وهي شجرة عظيمة أو سَمُرَة –أي شجر خاص من جنس شجر الطّلح– جاءَتْ فأطافَتْ به عليه السلام –أي دارَتْ حوله – ثم رَجعَتْ إلى منبتها ، فقال رسول الله ﷺ : أنّها –أي الشجرة المذكورة– استأذَنتْ –أي من ربّها– أنْ تسلّم عليّ [4] –أي فأذِنَ لها ربُّها فجاءت وسلّمت أي على النبي ﷺ–

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إيذان الشجرة للنبي عليه السلام مجيء الجن إليه

ومن معجزاته عليه السلام في إيذان الشجرة للنبي ﷺ مَجيء الجنّ إليه ، ما رواه الشيخان بلفظ تخريجهما عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أنّه قال : آذنت النبيَّ عليه السلام بالجنّ ليلةً استَمَعوا له شَجَرةٌ –أي اعْلَمَتْ– شجرة سَمُرة مَجيءَ الجنّ إلى النبي ﷺ لاستماع القرآن .

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 300/1 .
(2) قوله : (يعلى بن سيابة) بفتح السين المهملة وتخفيف التحتية وهو ابن مرة أبو المرازم وسيابة امة ولهم أيضاً يعلى بن أمية التيمي وهو يعلى بن منية ومنية أمه وهو أيضاً صحابي .
(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 576/1 .
(4) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 301/1 ; وينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 268/2 .

وروى المجاهد عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الْجِنَّ قَالُوا: مَنْ يَشْهَدُ لَكَ؟–أي بأنك رسول الله– قَالَ : «هَذِهِ الشَّجَرَةُ .. تَعَالِي يَا شَجَرَةُ» ، فَجَاءَتْ تَجُرُّ عُرُوقَهَا.. لَهَا قَعَاقِعُ [1].

جمعُ قَعْقَعةٍ وهي حكاية حركة شيء يُسْمَعُ منه صَوْتٌ يعني ، فجاءت تلك الشجرة فَشَهِدَتْ بأنّك رسول الله ، ثم رجَعَتْ إلى مكانها فظهرت المعجزة عند الجنّ فآمَن منهم مَنْ آمن بأنَّ محمَداً رسول الله ﷺ .

مطلب مفيد في نقل شيء من القاضي عياض ملخصاً

أقول : قال القاضي عياض ما حاصله أنَّ الرّاوين بكلام الأشجار وشهادتها وانقيادها لرسول الله ﷺ وهم ابن عمر وبريدة وجابر وابن مسعود ويعلى بن سَيابَة وأسامة بن زيد وانس بن مالك وعلى بن أبي طالب وابن عباس وغيرهم ﷺ وقد اتفقوا على هذه المعجزة –أي معجزة كلام الأشجار وشهادتها وانقيادها للنبي ﷺ– ثم رواها عنهم من التابعين اضعافهم فصارت في انتشارها في غاية القوة بمنزلة التواتر؛ لاتفاق كبار الصحابة على روايتها [2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي انشقاق شجرة سدرة عند اعتراضها لوجه النبي عليه السلام

ومن معجزاته عليه السلام في انشقاق شجرةِ سِدْرَةٍ وانفراجها عند اعتراضها لوجه النبي عليه السلام ما روى عن ابن فورك[3] أنّه عليه السلام سار في غَزْوَةِ الطائف[4] ليلاً وهو وَسِنٌ –أي متّصف بأول النوم غير مستغرق فيه– فَاعْتَرَضَتْهُ سِدْرَةٌ أي صادفت عَرْضَ وَجْهِه عليه السلام تلك الشجرة فانشقَّتْ وانفرجَتْ له عليه السلام نصفين حتى جاوز عليه السلام بينهم .

---

(1) **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 577/1 .

(2) ينظر : المصدر نفسه

(3) أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بنُ الحَسَنِ بنِ فُوْرَكَ الأَصْبَهَانِيّ ، الإِمَامُ، العَلاَّمَةُ، الصَّالِحُ، شَيْخُ المُتَكَلِّمِيْن، والبحر الذي لا يجارى فقها، ونحوا، وأصولا، وكلاما، مع جلالة وورع زائد، وقد امتحن في الدين، وجرت له مناظرات أدت الى عزله، ومات مسموما، شهيدا في الطريق لما عاد من غزنة، سنة ست وأربعمائة، ونقل إلى نيسابور، ودفن فيها. ينظر: الإمام شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان **الذهبي**، *سير أعلام النبلاء*، مؤسسة الرسالة، بيروت 1985م، 214/17 .

(4) قوله (في غزوة الطائف) كانت في السنة الثامنة بعد الفتح وبعد حنين .

قال ابن فورك وبَقِيَتْ على ساقين إلى وقتنا هذا وهي هناك أي في طريق الطائف معروفة معظّمة [1] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إجابة الشجرة له عليه السلام أيضاً

ومن معجزاته عليه السلام في إجابة الشجرة له عليه السلام أيضاً ما رواه ابن ماجة والدارمي والبيهقي بلفظ تخريجهم عَنْ أَنَسٍ بن مالك رضي الله عنه أنّه قَالَ: أنَّ جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ وراهُ حزيناً قَالَ: أَتُحِبُّ أَنْ أُرِيَكَ آيَةً؟ –أي علامة على صحّة نبوتك وصدق رسالتك – قَالَ: «نَعَمْ، أَرِنِي» فَنَظَرَ رسول الله ﷺ إِلَى شَجَرَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْوَادِي، قَالَ –أي جبريل عليه السلام –: ادْعُ تِلْكَ الشَّجَرَةَ، فجاءت تمشي أي فَدَعَاهَا فَجَاءَتْ تَمْشِي، حَتَّى قَامَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ، قَالَ –أي جبريل عليه السلام– : مُرهْا فَلْتَرْجِعْ إلى مكانها فعَادَتْ إِلَى مَكَانِهَا [2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إجابة الشجرة له عليه السلام

ومن معجزاته ﷺ في إجابة الشجرة لدعوته عليه السلام أيضاً ما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنّه قال : قَالَ رسول الله ﷺ : «اللَّهُمَّ أَرِنِي آيَةً لَا أُبَالِي مَنْ كَذَّبَنِي بَعْدَهَا» فَدَعَا شَجَرَةً فجاءَتْ تمشي حتى قامَت بين يديه عليه السلام ثم أمَرها بالرجوع إلى مكانها فرجَعَتْ [3] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي مجيء شجرة إلى حضوره عليه السلام وعودتها إلى مكانها أيضاً

ومن معجزاته عليه السلام في مجيء غُصْنٍ إلى حضوره عليه السلام ثم عوده إلى مكانهِ أيضاً ، ما رواه الإمام البيهقي عن الحسن البصري أنَّ النبي ﷺ شكى إِلَى رَبّه من قَوْمِهِ ، وَأَنَّهُمْ يُخَوِّفُونَهُ وَسَأَلَهُ عليه السلام آيَةً يَعْلَمُ بِهَا أَنْ لَا مَخَافَةَ عَلَيْهِ ، فَأُوحِيَ الله تعالى

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 578/1 .

(2) *سنن ابن ماجه* [4028] ، ينظر : أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران **الأصبهاني**، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، الناشر: السعادة - بجوار محافظة مصر، 1394هـ - 1974م ، دار الكتب العلمية- بيروت 1409هـ، 107/7 .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 302/1 .

إِلَيْهِ أَنِ ائْتَ وَادِي كَذَا فِيهِ شَجَرَةٌ فَادْعُ غُصْنًا منها يَأْتِكَ ، فَفَعَلَ فَجَاءَ يَخُطُّ الْأَرْض خَطًّاً حَتَّى انْتَصَبَ بَيْنَ يَدَيْهِ ﷺ فَحَبَسَهُ مَا شَاءَ اللَّه ثُمَّ قَالَ لَهُ ﷺ : «ارْجِعْ كَمَا جِئْتَ» فَرَجَعَ حتّى اتّصل بمكانه ، فَقَالَ ﷺ : «يَا رَبّ عَلِمْتُ أَنْ لَا مَخَافَةَ عَليَّ» أي بعد ارائتك لي هذه الآية [1] .

وقد كان صاحب البردة [2] أشار إلى هذه المعجزة بقوله :

جاءت لِدَعوَتِهِ الأشجارُ ساجِدَةً تمشِي إليه على ســـاقٍ بـلا قَدَمِ [3]

كـأنَّمَا سَطَرَتْ سطراً لِمَا كَتَبَتْ فُرُوعُهَا مِن بديعِ الخَطِّ في اللَّقَمِ [4] [5]

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي مجيء غضن إلى حضوره ﷺ ثم عوده إلى مكانه ايضاً

ومن معجزاته ﷺ في مجيء غُصنٍ إلى حضوره أيضاً ما رواه الإمام البزّاز وأبو يعلى والبيهقي بسندٍ حَسَنٍ عم عمر بن الخطّاب رضي الله عنه أنّه قال : قال رسول الله ﷺ : «اللَّهُمَّ أَرِنِي آيَةً لَا أُبَالِي مَنْ كَذَّبَنِي بَعْدَهَا» فذكر عمر بن الخطاب إلى آخر الحديث مثل ما مرّ هذا من رواية البيهقي عن الحسن البصري [6] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي مجيء العذق إلى حضوره ﷺ بوثبة وثبة ثم عوده إلى مكانه أيضاً

---

(1) ينظر : **الأصبهاني**، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، 303/1 .

(2) محمد بن سعيد بن حماد البوصيري، من أشهر الشعراء في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم، له العديد من القصائد والأشعار ولكن من أكثرها شهرة هي قصيدة بردة التي ما زالت محط إلهام واهتمام للشعراء .

(3) واصفاً المعجزة التي وقعت له تكريما من ربّه فيقول: استجابت الشجرة لطلبه ﷺ عندما طلب منها المجيء، فجاءته ملبية تشق الأرض بساقها حتى استوت أمامه.

(4) اللقم: الطريق الواضح.

(5) عندما جاءت الشجرة إليه خطت في طريقها خطّا مستقيما، وكأنها سطرت في مجيئها ذاك سطرا لتكتب عليه فروعها بخط جميل.

(6) ينظر : أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف **بالبزار**، *مسند البزار*، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة ، الطبعة: الأولى 1988م ، 438/1 ; وينظر : **الهيثمي**، *كشف الأستار عن زوائد البزار* 133/3 ، و ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 303/1 .

ومن معجزاته ﷺ في مجيء العِذْقِ إلى حضوره ﷺ بوثبة وثبة ثم عوده إلى مكانه أيضاً ، ما رواه البخاري والدارمي والبيهقي عن ابن عبّاس ﵄ أنه قال : قال رسول الله ﷺ لأعرابي : «أَرَأَيْتَ إِنْ دَعَوْتُ هَذَا الْعِذْقَ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟» قال: نعم.. فدعاه فجعل –أي العذق– يَنْقُزُ لَدَيْهِ ﷺ –أي متوجّهاً إليه– حتى أتاه –أي أتى العذق إلى النبي ﷺ– فقال ﷺ : «أرجع» فعاد إلى مكانهِ، وخرّج هذا الحديث الإمام الترمذي أيضاً أي كالبخاري ، وقال هذا حديث صحيح (1).

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : العِذق بكثر العين المهملة وسكون الذال المعجمة وهو العرجون الذي يوجد عليه البُسْرُ من أغصان النخلة ، وقوله يَنْقُرُ لَدَيْه أي يَثِبثُ ذلك العِذْقُ وَثْبةً وَثْبةً لدى النبيّ ﷺ مُتَوَجّهاً إليه ﷺ ثم أقول : وقد عرفتَ أنَّ كثيراً من الصحابة كابن عمر وبريدة وجابر وابن مسعود ويلى بن سَيابة واسامة بن زين وانس بن مالك وعلي بن أبي طالب وابن عبّاس ﵃ قد أتّفقوا على معجزة كلام الأشجار وشهادتها ومجيئها وانقيادها للنبي ﷺ ثم رواها عنهم من التابعين أضعافهم فصارت في القوّة والشّهرة بمنزلة الثّابت بالخبر المتواتر .

الحمدلله الذي نوّر قلوب عباده الذين سبقت لهم السعادة في الأزل بمعجزات رسولنا محمد ﷺ .

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى* 580/1 .

الفصل الثامن
وهو في بيان حنين الجذع وهو من المعجزات الباهرة العجيبة

في بيان حنين الجِذْعِ وهي تَعْضُدُ وتقوّي معجزة كلام الأشجار وشهادتها وانقيادها وذلك لما ستعرفه إن شاء الله تعالى، إنَّ حنين الجذع ثابت بالخبر المتواتر؛ ولأنَّ الجذع حطب يابس أبعد من التكلّم والبكاء بالنسبة إلى الشجر الرطب المثمر ذي الأوراق .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

هذا ثم أقول : وفي الصحاح الحنين من حنَّ يحنُّ من الباب الثاني بمعنى المَيْل والشَّوقْ ويجيء بمعنى صوت النّاقة عند اشتياقها إلى ولدها[1] .

وقال بعضهم من أهل الحديث : ((المراد من حنين الجذع مَيْلهُ وشوقُهُ إلى النبي ﷺ)) [2] .

وقال بعضهم : حنين الجذع أنينُهُ وصوته كصوت العِشار وبكسر العين جمع عشراء بضمّ ففتح ممدودة وهي الناقة الحامل ، ثم الأنين بفتح الهمزة من أنَّ يئنُّ أنيناً ، من الباب الثاني ما يقع للمريض عند شدّة مرضه من الصوت الخارج من سُرَّة الإنسان بلا تبين الحروف ولا ترتيبها كما في ترجمة الصحاح[3] .

وقال بعضهم : قد يُسمعَ من ذلك الجذع خُوارُهُ كخُوار الثور[4] .

وقال بعضهم : أشتدَّ بُكآؤه وحُزْنُهُ لاقتران من النبي عليه السلام؛ لأنّه يتكّئ إلى ذلك الجذع عند خُطْبته ، ثم افترق عنه صاعِداً على المنبر لتكثّر الجماعة فحزن ذلك الجِذْعُ وبَكى حتّى كان له أنينٌ كأنين العِشار وظهر منه أيضاً خُوارٌ كخُوارِ الثَّوْرِ وكُلُّ ذلك نَشَأَ منه لِمَيْلِهِ وشَوْقِهِ إلى النبي ﷺ عند الافتراق فظهر وجه التوفيق بين الرّوايات بأنَّ الجذع يشبه أنينُهُ تارةً بأنين العِشار وتارةً بخوارِ الثور وتارةً ببكاء البشر

(1) ينظر : **الرازي**، *مختار الصحاح*، ص83 .
(2) ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 270/2 .
(3) ينظر : **الرازي**، *مختار الصحيح*، ص209 .
(4) ينظر : أبو جعفر محمد بن جرير **الطبري**، *تاريخ الأمم والملوك*، دار الكتب العلمية، بيروت، 520/2 .

، ومن ثمّ جاء بكلّ نها روايةٌ صحيحة من كبار الصّحابة ﷺ على ما ستعرفه إن شاء الله تعالى .

ثم الجِذْع بكسر الجيم وسكون الذّال المعجمة أصل النخلة والمراد ههنا عَمُودٌ معهودٌ من عَمَدِ مسجد النبي ﷺ في المدينة المنورة وهو من أصل شجرة النخلة [1].

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

ثم أقول قال القاضي عياض والإمام القسطلاني [2] وغيرهما من أهل الحديث إنَّ ما حاصله أنَّ حديث حنين الجِذْع مسهور في نفسه ومنتشرٌ بين أهله والخبر به متواتر المعنى فيفيد العلم القطعيّ ، وقال الإمام السّهيلي : ((حديث خُوارِ الجذْع منقول بالتواتر لكثرة من شاهَدَ خُوارَه من الخلق ، وكلّهم نقل ذلك أو سمعه من غيره فلم ينكره أحد)) [3] .

وقال القاضي عياض في موضع آخر ما حاصله : ((إنّ حديث حنين الجِذْع قد خرّجه أهل الصحيح كالبخاري ومسلم وابن حبّان وابن خزيمة ورواه من الصحابة بعضة عشر –أي ثلاثة عشر إلى تسعة عشر – منهم جابر بن عبدالله وأنس بن مالك وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عبّاس وَسَهل بن سعد وابو سعيد الخدري وبريدة وأمُ سلمة وهي أمّ المؤمنين والمطّلب بن أبي وداعة وأبيّ بن كعب كل منهم قد روى هذا الحديث وإن كانت ألْفاظُهُمْ مختلفة في باب التحديث)) [4] انتهى ملخّصاً .

---

(1) ينظر : **ابن منظور**، *لسان العرب*، 42/8 ، ينظر : الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية 1195/3 .

(2) أحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين: من علماء الحديث، مولده ووفاته في القاهرة له (إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري) عشرة أجزاء و(المواهب اللدنية في المنح المحمدية) (المتوفي 923هـ) ، ينظر : **الزركلي**، الأعلام 232/1 .

(3) ينظر : محمد **أبو عوض**، *التّقريب في سيرة ناصر الدين الخطيب*، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان ص26 .

(4) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 303/1 .

مطلب في نقل شيء مهمّ من القاضي عياض أيضاً ملخصاً

وقال أيضاً في موضع آخر رُويَ عن جابر بن عبدالله ﷺ أنّه قال كان المَسْجِدُ مَسْقُوفًا عَلَى جُذُوعٍ مِنْ نَخْلٍ، فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَطَبَ يَقُومُ إِلَى جِذْعٍ مِنْهَا –أي من تلك الجذوع–، فَلَمَّا صُنِعَ لَهُ المِنْبَرُ وَكَانَ عَلَيْهِ، فَسَمِعْنَا لِذَلِكَ الجِذْعِ صَوْتًا كَصَوْتِ العِشَارِ[1] –أي الحوامل من النُّوق–...

وفي رواية أنس ﷺ فلمّا قَعَدَ رسول الله ﷺ على المنبر خارَ الجِذْعُ كخُوارِ الثَّوْرِ حتّى ارتجَّ المسجدُ بخُوارِهِ[2] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ من التوفيق

أقول : والتوفيق بين رواية جابر ورواية أنس أنَّ ما ظهر من أنين الجذع يشبه تارةً بصوت العِشار وتارةً بخُوارِ الثَّوْرِ ، وقد مرَّ الإيذانُ منّا إلى هذا التوفيق زاد الله تعالى لنا ولكم التوفيق في كلّ مقام يحتاج إلى التوفيق والتحقيق ، وفي رواية سهل ﷺ وكثر بكاءُ النّاسِ لما رَأَوْا به أي من حنين الجِذْعِ وأنينهِ وبُكاءه وخُوارِهِ لافتراقه عن اتّكاء سيّدِ المرسلين ﷺ ، وفي رواية المطّلب بن أبي وداعة وأبيّ بن كعب حتّى تَصَدَّع وانشقّ ، قوله وانشقّ عطف تفسير لتصدّع حتى تصدّع وانشقّ فوضع ﷺ يده عليه فسَكَتَ [3].

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ من التفسير والتنبيه على حذف المعطوف

أقول : أي بكى وخار بشدّةٍ حتّى تصدّع وانشقّ فوضع ﷺ يده عليه فَسَكَتَ وانضمّ بحيث لم يبق اثر الانشقاق ، ففي الكلام حذف معطوف كما في قوله تعالى :**﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾**[4] أي والبرد وكلّ ذلك ظاهر عند أهله سيجيء إن شاء الله

---

(1) *صحيح البخاري*، [3585] .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 304/1 .

(3) ينظر: أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني **ابن ماجة**، *سنن ابن ماجه* ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ، الناشر: دار إحياء الكتب العربية 454/1 برقم [1414] ، كما رواه الإمام أحمد في مسنده 138/5 .

(4) سورة النحل : (81) .

تعالى أنّه ﷺ التزمه –أي عانقه– حتى سكت –أي وأنضم– وَزادَ في رواية الشافعي عن أُبيّ بن كعب فقال النبي ﷺ : «إِنَّ هَذَا بَكَى لِمَا فَقَدَ مِنَ الذِّكْرِ»[1] –أي بسبب بُعْده من الموعظة البليغة في الخطبة كذا في بعض الشروح وَزادَ في رواية ابي يعلى عن أنس أنّه ﷺ قال : «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَمْ أَلْتَزِمْهُ لَمْ يَزَلْ هَكَذَا إِلَى يَوْم الْقِيَامَةِ تَحَزُّنًا عَلَى رَسُول اللَّه ﷺ»[2] –أي لم يزل باكياً إلى يوم القيامة– انتهى .

مطلب مفيد في ذكر شيء وهو التنبيه على الالتفات

أقول : سوق الحديث يقتضي بظاهره أن يقال تحزّناً عليّ بدل على رسول الله ، لكن اراد ﷺ التفات من المتكلّم إلى الغائب فعَدَلَ عَنْ ظاهر السّوق ، فقال : على رسول الله ﷺ ، مكان عليّ .

قال الراوي : فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّه ﷺ فَدُفِنَ تَحْتَ المِنْبَر كَذَا فِي حَدِيث المُطَّلِبِ ، وَسَهْلِ بن سَعْدٍ ، وَإِسْحَاقَ بن عبدالله بن أبي طلحة ، وأَنَسٍ بن مالك رضي الله عنه [3].

قال بعضهم من أهل الحديث : إنّما دفنه ﷺ وهو جمادٌ ؛ لأنّه صار في حكم ذي العقل المؤمن لِحُبّهِ له ﷺ وبكائه وأنِينِه لافتراقه عنه ﷺ .

وقال الإمام الاسفرائني[4] : ((أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَاهُ إلى نفسه فجاءة يَخْرِقُ الْأَرْضَ فَالْتَزَمَهُ –أي اعتنقه تَودُّعاً منه– ثُمَّ أَمَرَهُ فَعَادَ إِلَى مَكَانِهِ)) [5].

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو التوفيق بين الروايتين المذكورتين ههنا

أقول : والتوفيق بين رواية الدّفن تحتَ المنبر ورواية العود إلى مكانهِ ، بأنَّ العود إلى مكانه وقع أوّلاً وبعد زمان وقع الدفن تحت المنبر وكذا جميع الرّوايات المختلفة

---

(1) ينظر : *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، 300/3 .
(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 304/1 .
(3) ينظر : نفس المصدر .
(4) ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران أبو اسحاق عالم بالفقه والأصول كان يلقب بركن الدين نشأ في اسفرايين ثم خرج الى نيسابور بنيت له فيها مدرسة عظيمة فدرس فيها ورحل الى خراسان وبعض أنحاء العراق واشتهر وكان ثقة في رواية الحديث وله مناظرات مع المعتزلة مات في نيسابور وفن في اسفرايين سنة 418 هـ..
(5) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 584/1 .

يمكن التوفيق بينها بوجهٍ مُناسبٍ للمقام ، اللهم أجعل التوفيق رفيقنا حتى نوفَق بين الروايات المتضادة أيْنَما وقَعَتْ في رسالتنا هذه .

مطلب مفيد ايضاً في ذكر شيء مهمّ

ثم أقول : أعلم أنَّ جميع الروايات الواردة في ذكر هذه المعجزة الباهرة ترجع على ما في كُتُبِ القوم إلى معنىً واحدٍ وهو ظهور خارق العادة في ذلك الجِذْع المعهود معجزةً لرسولنا ﷺ وما وقع في الألفاظ من الاختلاف لا ينافي في اتّحاد المعنى لكون مَآل الكلّ راجعاً إلى ما ذُكِرَ آنفاً وهو ظهور خارق العادة في ذلك الجِذْع .

مطلب مفيد في نقل شيء عجيب من الشفاء الشريف

هذا وقال في الشفاء وفي حديث بريدة فقال عليه السلام للجِذْع إنْ شِئْتَ أرُدُّكَ إلى الحائط الذي كُنْتَ فيه تَنْبُتُ لك عُروقُكَ ويَكْمُلُ خَلْقُكَ على ما عليهِ فطْرتُكَ ويُجَدَّ ذلك خُوصٌ وثَمَرةٌ .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ أيضاً

أقول الحائطَ المذكورُ في هذا الحديث هو البُسْتانُ الذي كان ذلك الجِذْعُ فيه أوّلاً في زَمان خُضْرَتِهِ –أي أخْضَرِيتّهِ– والخُوصُ بضمّ الخاء المعجمة وسُكُونِ الواوِ وَرَقُ النَّخْلةِ ، وقوله ويَكْمُلُ خَلْقُكَ –أي خِلْقَتُك الأصْليةُ– من العُروقِ والأغصْانِ والأوْراقِ والأشْجار ثم قال عليه السلام له وإنْ شِئْتَ أغْرِسُكَ في الجنّة فَيأكُلُ أوْلياءُ الله من ثَمَرِكَ ، ثم أصْغى إليه عليه السلام يَسْتَمِعُ ما يقول ذلك الجِذْعُ ولعلّه آمالَ رَأسَه الشريف إليه لِيَسْمَعَ قوله عَياناً ، فقال الجِذْع : بل تَغْرِسُني في الجنّة فَيأكُلُ منّي أولياء الله فأكونُ في مكانٍ لا أبْلى فيه .

قال الرّاوي وهو بريدة : فَسَمِعَ كَلامَ الجِذْعِ مَنْ يَليه من الحاضرين في المسجدِ وممَّنْ سَمِعَه ابنُ عمر رضي الله عنه يعني سَمِعَ كلامَه النبي عليه السلام ومَنْ وُجِدَ في قُرْبِ الجِذْع كابن عُمر وغيره ، ثم قال بريدة ثم غاب الجِذْعُ فلم يُرَ بعد ذلك .

فَقَالَ النَّبِيّ ﷺ : «قَدْ فَعَلْتُ» –أي غَرَسْتُ في الجنّة– ثم قال ﷺ : «اخْتَارَ دَارَ الْبَقَاءِ عَلَى دَارِ الْفَنَاء» –أي على دار الفناء– [(1)].

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

وهو التوفيق بين الروايتين المذكورتين ههنا وهذا التوفيق وما عقبَه كلاهما أيضاً مما سنح ببال الفقير الاسبري

وأنا الفقير أقول أيضاً : والتوفيق بين رواية دَفْنِ الجِذْعِ تَحْتَ المنبر ورواية الغِرْسِ في الجنّةِ بأنْ يُقال إنّ الدَّفْنَ تحت المنبر وهو في عالَمِ الحِسِّ البَصَريّ وهو غِرْسٌ في الجنّةِ بحكْمِ عالَمِ الغيب والمَلَكوت كما يشاهده أهلُ الله، ولله مَلَكوت السماوات والأرض يَكْشِفُها لَمَنْ يريده مِنْ عبادهِ المقربّين، فيُشاهدونها بمشيئة الفيّاض الخبير ، وهو على كلِّ شيء قدير ، وهذا التوفيق أيضاً ممّا سنح ببال هذا الفقير الاسبري المعترف بالعجز والتقصير ، ويمكن أنْ يقال المراد بالغِرسِ في الجنّة أنّه عليه السلام دَعا ربّه أنْ يحيي ذلك الجِذْعَ وقتَ بَعْثِ أنواع ذوي الأرواح من جماعة الإنس والجنّ فوجاً فوجاً ، وسائر الوحوش والطّيور صفّاً صفّاً بعد ما كان أكثرهم عِظاماً باليةً وأجْزاءً ترابيّة خَرِبَةً ، بحيث لا تَتَجزّئ حتّى يغرسَهُ في الجنة يومئذٍ فاسْتُجيبَ دعاؤهُ ، فقال عليه السلام بناءً على ذلك قد فَعَلْتُ أي غرستُ في الجنة بمعنى استجيب دعائي بالغرس في الجنّة ، وخُذْ هذا التوجيه أيضاً من هذا الفقير الأسبري إذ لم يسبقني فيه أحدٌ قال بعضهم من أهل الحديث كان الحَسَن البصري إذا أحدّث بهذا الحديث بَكى وقال يا عبادَ الله الخَشَبَةُ تَحِنُّ إلى رسول الله ﷺ شوقاً إليه لمكانهِ –أي لرفعة قدره عند الله تعالى– فأنتم أحَقُّ أن تَشْتاقوا إلى لقاءه ﷺ [(2)].

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 305/1 ; وينظر: **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 274/2 .

(2) ينظر : أحمد بن عبد الرحمن بن محمد البنا **الساعاتي**، *الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني*، الناشر: دار إحياء التراث العربي الطبعة: الثانية ، 50/22 .

مطلب في بيان الروايات المتعددة

ثم أعلم أنَّ حديث حنين الجِذْع على ما في كتب القوم رواه حفظ بن عبيد الله وأيمن الحَبَشيّ وأبو نَضْرة المنذر بن مالك وابن المسيّب وسعيد بن أبي كَرْبْ وكُرَيْب مولى ابن عبّاس وأبو صالح كلّهم رَوَوْا عن جابر بن عبدالله وَرَواه الحَسَن البصريّ وثابت واسحاق بن أبي طلحة عن أنس بن مالك ورواه نافع مولى ابن عُمر وأبو حيّة الكوفي عن ابن عمر ورواه أبو نضرة ، وأبو الودّاك عن أبي سعيد الخدري ورواه عمّار عن عبدالله بن عبّاس ورواه أبو حازم سلمة المَدَني ، وعبّاس بن سهل بن سعد عن سهل بن سعد ورواه كثير بن زيد الأسلميّ عن المطّلب بن أبي وداعة ورواه عبدالله بن بريدة عن أبيه بريدة ورواه الطفيل بن أبيّ بن كعب عن أبيه –أي أبيّ بن كعب– رضي الله عنه .

مطلب مفيد في ذكر أوصاف ذلك الجِذْع المغروس في الجنة

فأقول : هذا حديث صحيح متواتر المعنى أخرجه أهل الصحة ورواه كبارُ الصّحابة ثم كبارُ التابعين ثمّ ثِقاتُ المحدّثين بطناً بعد بطن إلى يومنا هذا فحصل العلم القطعيّ بمضمونه من أوصاف ذلك الجِذْع من الحنين والأنين والخُوار وَصَوتِ العِشار والبكاء ، واعتناق النبي ﷺ وسكوت الجِذْع بعد الاعتناق وتكلّمه مع النبي عليه السلام وَسَماع الصحابة كَلامَهْ واختياره دارَ البقاء على دارِ الفناء ودَفنه تحت المنبر ، وغرس النبيّ ﷺ أيّاه في الجنّة ومجيئه إلى النبي بدعوته ثم عوده إلى مكانهِ بأمره بعد اعتناقه ، وَخرقه الأرضَ عند مجيئهِ وعند عوده إلى غير ذلك ، هذا خلاصة ما في الشروح .

فسبحان الله الذي جلّت عظمتَهُ وعمَّتْ نعمتُه وقدرته ودقّت حكمتُهُ وخَفِيَتْ أسْرارُهُ ، وظَهَرَت أثارهُ ، الحمد لله الذي دَفعَ عن قلوب المؤمنين الخواطر الرّديّة باطّلاعهم على معجزات رسولنا محمد ﷺ .

الفصل التاسع
وهو في بيان معجزاته ﷺ في تسبيح الجمادات وتكلّمها معه ﷺ إلى آخره

في بيان معجزاته ﷺ في تسبيح الجمادات وتكلّمها معه ﷺ وسلامها على النبي ﷺ ، فمن معجزاته ﷺ في هذا الباب ما رَواهُ الإمام البخاري بأسناده إلى عبدالله ابن مسعود ﷺ أنّه قال : ((لَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ –مع رسول الله– تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ))[(1)] وَفِي رِّوَايَةِ أخرى عَنِه أنّه قال : ((كُنَّا نَأْكُلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الطَّعَامَ وَنَحْنُ نَسْمَعُ تَسْبِيحَهُ)) [(2)].

مطلب في بيان معجزة وهي تسبيح الحصى في كَفّه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ في هذا الباب أيضاً ما روي عن أنس بن مالك ﷺ أنّه قال : ((أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ كَفًّا مِنْ حَصَى –أي من حجارة صغيرة– فَسَبَّحْنَ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى سَمِعْنَا التَّسْبِيحَ، ثُمَّ صَبَّهُنَّ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ ﷺ فَسَبَّحْنَ ثُمَّ –وقعن– فِي أَيْدِينَا فما سبحن)) [(3)] .

مطلب في بيان معجزة وهي أيضاً تسبيح الحصى في كفّه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه الإمام البزّاز والطبراني والبيهقي عن ابي ذرّ ﷺ أنّه ذكر تسبيح حَصى في كفّهِ ﷺ ثمّ في كفِّ أبي بكر وعمر وعثمان ﷺ [(4)].

---

(1) *رواه البخاري*، برقم [3579] وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ في المناقب عَنْ بُنْدَارٍ عن ابن أَحْمَدَ وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ ، ورواه ابو يعلى في مسنده ، ابو يعلى أحمد بن علي بن المثُنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصلي (المتوفى: 307هـ) ، تحقيق: حسين سليم أسد ، الناشر: دار المأمون للتراث - دمشق ، الطبعة: الأولى، 1404 - 1984 ، برقم [5372] 253/9 .

(2) أي في رواية الترمذي لا في رواية البخاري ، ينظر : الشفا بتعريف حقوق المصطفى 306/1 .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 588/1 .

(4) **رواه الطبراني**، *في الأوسط* برقم [1244] لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: 360هـ) ، والبزار ، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: 292هـ) برقم [4040] ، وقال الهيثمي: "وله طرق أحسن من هذا في علامات النبوة، وإسناده صحيح". مجمع الزوائد 327/5 .

مطلب في بيان معجزة وهي سلام الأشجار والأحجار على النبي ﷺ

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رواه الدارمي والترمذي بسند صحيح عن عليّ بن أبي طالب ﵁ أنّه قال : كنّا بمكّة مع رسول الله ﷺ فخرج إلى بعض نواحيها فما استقبله شجرٌ ولا حجرٌ إلا قال له السّلام عليك يا رسول الله [1].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي سلام الحجر الأسود على النبي ﷺ

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رواه مسلم عن جابر بن سمرة أنّه ﵇ قال : إنّي لأعْرِف حجراً بمكّة يسلم عليّ [2] ، قال بعضهم أنّه الحجر الأسود [3] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي سجدة الأحجار والأشجار للنبي ﷺ

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رواه الإمام البيهقي عن جابر بن عبدالله ﵁ أنّه قال لم يكن النّبي ﷺ يمَرَّ بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا سَجَدَ لَهُ، أي بسجودِ التحّية والإكرام كسجود اخْوَة يوسف ﵇ أو كسجود الملائكة لآدم ﵇ بجعلهم إيّاه قبلة ، كذا في بعض الشروح [4] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تأمين اسكفَة الباب وحوائط البيت لدعائه ﷺ

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رواه الإمام البيهقي عن العبّاس ﵁ إنَّ النبي ﵇ إذا اشتمل على عبّاس وعلى بَنِيهِ بمُلاءَةٍ أي بِثَوبٍ كَمِلْحَقَةٍ ودعا لهم بالسَّتْرِ من النّار كسَتْرِهِ ﵇ إيّاهم بِمُلاءَتِهِ فأمّنَتْ أُسْكُفَّةُ الباب وحَوائِطُ البيت آمين آمين [5] .

---

(1) *رواه الترمذي*، برقم [3620]; وينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،309/1 .

(2) *رواه مسلم* ، برقم [2277] ; **ورواه البزار**، *بمسنده البحر الزخار* [4255] .

(3) (قوله قِيلَ إِنَّهُ الْحَجَرُ الأسود) قال السهيلي رُوِي فِي بَعْض المسندات إِنَّهُ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ .

(4) ينظر : أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني **البيهقي**، *دلائل النبوة* ، تحقيق : د. عبد المعطي قلعجي ، الناشر: دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث ، الطبعة: الأولى - 1408 هـ - 1988م 69/6 .

(5)

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : هذه روايةٌ بالمعنى لا بالمبنى وكذا في كثير من مواضع كتاب الشفاء يذكر الحديث بالمعنى لا بالمبنى لنكتة من النّكات وهذا المقام يقتضي نوعاً من التفصيل ، وهو أنّ النبي ﷺ جَمَعَ عَمَّه العبّاسَ مع بنيه الأربعة عبدالله ، وعبيد الله والفضل وقُثَم ، في موضع من بيت عمّه العبّاس فَأَلْقى عليهم مُلاءَتَه وهي بضمّ الميم والألف المحدودة ، ثوب كملحفة فسترهم بها فَهُمْ اجْتَمَعَوا تَحْتَها مَسْتورِينَ بها فحينئذ دَعا لهم رسول الله ﷺ ، فقال : ياربّ هذا عمّي وصِنْوُا بي وهؤلاء بَنُوهُ فاسْتُرْهُمْ من النّارِ كسَتْرِي إيّاهم بِمُلاءَتي هذه ، فقالت أُسْكُفَّةُ الباب وحوائِطُ البيت : آمين آمين ، ثم أقول وفي الصّحاح عمّ الرّجل صِنوا أبيه بكسر الصّاد وسكون النّون ، فظهر أنَّ قوله عليه السلام وصِنْوا بي تأكيدٌ لقوله هذا عمّي وفي الصحاح أيضاً أسكفّة الباب بضمّ الهمزة وسكون السّين وضمّ الكاف وفتح الفاء المشدّدة عتبته ثم حوائِطُ البيت جمع حائط بمعنى الجدران الأربعة للبيت بضمّ الجيم وسكون الدّال المهملة بعدها راء فألف فنون جمع جدار ، وقوله : آمين آمين ، يحتمل أن يكون التكرار من كلِّ واحدٍ من الأسكفّة والحوائط للتأكيد في طلب الإجابة أو يكون احدهما من الأسكفّة والآخَرُ من الحوائط .

ثمّ اقول : ومن المعلوم أنَّ أهل الحديث قد يذكرونه بالمعنى كما في هذه الرواية المذكورة وقد يقولون كذا رَواه الشيخان ويريدون الرواية بالمعنى إذا خالف لَفْظُ أحدهما لَفْظَ الآخَر في بعض المَرْوِيّ وأيضاً يقولون أتّفق الشيخان في هذا الحديث مثلاً ، ويريدون الاتّفاق في المعنى لا في اللفظ إذا وقع المخالفة بينهم في اللفظ ، وكلّ ذلك ظاهر لا سترة فيه وَمَنْ ذَهَلَ عن هذا يظنّ أنَّ الرّواية المذكورة غير مطابقة لما في نفس الأمر ، فيتجاسر في التعرض لأهل التميز ولا يُسْتَبْعدُ منه هذا التجاسر ؛ لأن الجاهل جسور وعقله قصير ولسانه طويل ومن ثمَّ قيل قطع الله لسانَ الجاهل حتى لا يطيلها على أهل التميز والتحقيق وفي الصحاح اللسان يؤنّث ويذكرّ وتأنيثها أكثر من تذكيرها .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تسبيح رمّان وعنب عند أكله ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه جعفر الصّادق عن أبيه أنَّ النبي ﷺ مرض فأتاهُ جبريل بطبق فيه رمانٌ وعِنَبٌ فأكَل منه النبي ﷺ فسَبَّحَ عن أكله ﷺ [(1)].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي رَجْفُ جبل أحُدٍ عند صعود النبي ﷺ مع بعض الصحابة

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه الإمام أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجة [ص 45] عن أنس بن مالك ﷺ أنّه صَعِدَ النبي ﷺ وابو بكر وعمر وعثمان ﷺ أُحُداً –أي على أُحُدٍ– وهو جَبَل عظيم في قرب المدينة فَرَجَفَ بهم –أي ارتعد من هيبتهم– فضربه ﷺ برجله فقال : «اثْبُتْ أُحُدُ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ، وَصِدِّيقٌ، وَشَهِيدَانِ»[(2)].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تحرّك جبل حراء عند صعوده ﷺ مع بعض اصحابه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه الإمام مسلم والترمذي عن ابي هريرة ﷺ أنّه صَعِدَ النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير حِراء وهو بكسر الحاء المهملة ومدّ الألف ، جبل بقرب مكّة على يشار الذاهب إلى منى فتحّركت الصَّخْرةُ فقال ﷺ : «اسْكُنْ حِرَاءُ فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ، أَوْ صِدِّيقٌ، أَوْ شَهِيدٌ» [(3)].

قال علي القاري : كلمة [أو] هنا بمعنى الواو وهذا الحديث روي أيضاً عن عثمان ﷺ ، قال صَعِدَ النبي ﷺ حِراء ومعه عشرة من أصحابهِ وأنا فيهم وزاد هو عبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص حتى صار المذكور ثمانية من الأصحاب مع عثمان ثم قال نَسيتُ الأثنين [(4)] .

---

(1) لا أصل له: والحديث ذكره القاضي عياض في الشفا في تعريف حقوق المصطفى 307/1.
(2) *رواه الترمذي*، [3697] ; *رواه البخاري*، [3675] ; *مسند أبي يعلى*، [2910].
(3) صحيح مسلم [50] ; *مسند أبي يعلى* [969] ; **البيهقي**، *السنن الكبرى*، [11934] 276/6 .
(4) ينظر : **القاضي عياض**، *شرح الشفا* 701/1 .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو التوفيق بين كلام أبي هريرة وعثمان ﷺ

أقول : بين كلام أبي هريرة وعثمان مخالفة ؛ لأنّ الأول ذكر ستّةً والثاني عشرة فالتوفيق بين كلاميهما بأن يقال إنَّ أبا هريرة لمّا يصَعِدَ معهم على حِراء لم يطّلع منهم إلا على ستّة فأخبر بهم وأما عثمان فلما أطّلع على أنّ عددهم عشرة ألا أنّه نَسي تعيين الأثنين منهم .

فقال : ونسيتُ الأثنين ويمكن دفع المخالفة بين الروايتين بحمل الصعود المذكور على التكرّر هذا اقرب التوفيقين إلى الفهم ، اللهم اجعل توفيقك رفيقنا حتى نوفّق بين الروايات المتضادّة فيما يأتي بأحسن التوفيق .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم ثبير وحِراء للنبي ﷺ وهي معجزة عجيبة

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما روي أنَه ﷺ حين طَلَبَتْه قريش صعد على ثَبير[1] فقال: اهبط يَا رَسُولَ اللَّهِ.. فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَقْتُلُوكَ عَلَى ظَهْرِي فَيُعَذِّبُنِي اللَّهُ تعالى ، فَقَالَ حِرَاءٌ: إِلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ –أي التجئ إليَّ وأصعد عليَّ– وهم لا يَصِلوُنَ إليك فكان الخوف غالباً على ثَبيرٍ والرّجاء غالباً على حِراء ، أقول : أمّا حِراء فقد عرفته قُبَيْلَ هذا وأمّا ثَبِيْر فهو بفتح الثاء المثلّثة وكسر الباء الموحّدة وسكون الياء الممدودة وآخره راء مهملة ، جبل بظاهر مكّة كذا في بعض الشروح [2].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي رجف المنبر عند قراءة النبي ﷺ الخطبة المشتملة على آية وتمجيد

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه ابن عمر ﷺ أنَّ النبي ﷺ قرأ على المنبر : ﴿**وَما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ**﴾ [3] [4] ، ثم قال ﷺ : «يُمَجِّدُ الجبّارُ نفسَه أنا الجبّارُ أنا

---

(1) ثبير : بثاء مثلثة مفتوحة وموحدة مكسورة ومثناة تحتية ساكنة وراء مهملة جبل بالمزدلفة عن يسار الذاهب الى منى وسمي ثبيرا من الثبور باسم رجل كان يسمى ثبيرا دفن به فسمي باسمه.

(2) ينظر : **القاضي عياض**، *شرح الشفا* 632/1 . وينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 308/1 .

(3) سورة الانعام : (91) .

(4) معلقاً في حاشية المخطوط ، أي ما عرفوه حقَّ معرفته أو ما عظّموه حقَّ عظمته كذا في بعض الشروح .

الجبّارُ أنا الكَريمُ المتعال» فَرَجَفَ المنبر حتّى قلنا لَيَخِرَّنَّ عنه –أي ليسقطنَّ عنه – لشدّة رَجْفِهِ أي لشدَّة حركته وَارْتِعادِهِ [1].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي سقوط الأصنام حول البيت بإشارته ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ عن ابن عبّاس أنّه كَانَ حَوْلَ الْبَيْتِ سِتُّونَ وَثَلَاثُمِائَةِ صَنَمٍ مُثَبَّتَةُ الْأَرْجُلِ بِالرَّصَاصِ فِي الْحِجَارَةِ ، فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ عَامَ الْفَتْحِ جَعَلَ يُشِيرُ بِقَضِيبٍ فِي يَدِهِ إِلَيْهَا وَلَا يمسها ويقول: **﴿جاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْباطِلُ﴾** [2] فَمَا أَشَارَ إِلَى وَجْهِ صَنَمٍ إِلَّا وَقَعَ لِقَفَاهُ.. وَلَا لِقَفَاهُ إِلَّا وَقَعَ لِوَجْهِهِ.. حتى ما بقي مِنْهَا صَنَمٌ [3] .

قوله ولا لقفاه ، أقول : حقّ العبارة أن يقال : ولا إلى قفاه ، لكن ذكر باللام مكان إلى للمشاكلة ، ثم قوله بقضيب فسّره بعضهم بسيف رقيق طويل وبعضهم بعَصاً مخصوص له ﷺ .

مطلب في بيتم قصّة عجيبة وهي من إرهاصاته ﷺ

ومن إرهاصاته ﷺ ما رواه الإمام الترمذي[4] والبيهقي[5] من القصّة الواقعة بينه ﷺ وبين الراهب الذي لقبه بَحِيْراء بفتح باء موحّدة وكسر حاء مهملة وسكون

---

(1) ينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 308/1 .

(2) سورة الإسراء : (81) .

(3) **رواه البزار**، *في مسنده البحر الزخار*، برقم [1800] ; وينظر:عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري **ابن هشام**، *السيرة النبوية*، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي ، الناشر: مطبعة مصطفى البابي مصر – الطبعة: الثانية، 1375هـ – 1955 م 417/2 ; وينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 308/1 .

(4) *سنن الترمذي*، [3620] .

(5) ينظر : **الأصبهاني**، *دلائل النبوة*، 46/1 .

ياء ممدودة فراء فألف ممدودة واسمه جرجيس[1] ذكره ابن مندة وابو نعيم في الصحابة لإيمانه بمحمد ﷺ قبل بعثته كذا في شرح علي القاري[2] .

وخلاصة تلك القصّة هكذا : أنَّ النبيَّ ﷺ خرج قبل البعثة مع أبي طالب وهو يريد التجارة وبلغ العير إلى مكان يسكن فيه ذلك الراهب ومن عادته أنّه لا يخرج لأحد ولما بلغ عليه السلام إلى ذلك المكان خرج وجعل يطلب بين القوم أحداً حتّى أخذ بيده عليه السلام ، فقال : هذا سيّد العالمين يبعثه الله تعالى رحمة للعالمين ، فقال أشياخ من قريش: ما علمك ؟ قال : إنّه لم يبق شجر ولا حجر إلا خرَّ ساجداً له ولا تسجد الأشجار والأحجار إلا لنبيّ وإنّي لأعْرِفه بخاتم النبوة أسفل من غضْرُوفِ كتفه مثل التّفاحة ، ثم رجع إلى منزله فأتى للعير بطعام ، فقال : ارسلوا لمحمد عليه السلام حتى يجئ فأقبل عليه السلام وفوقه غمامة تظلّه فلمّا دنى من القومِ وجدهم سبقوه إلى فَيءِ الشجرة فلما جلس مال الفيء إليه ، فقال الراهب : انظروا [3].

---

[1] وَاسم بحيرى بحيرى بِفَتْح الْمُوَحدَة وَكسر الْحَاء الْمُهْملَة وَسُكُون الْمُثَنَّاة التَّحْتِيَّة آخِره رَاء مَقْصُورا وَقيل ممدودا: هُوَ جرجيس (بِكَسْر الجيمين) . وَيُقَال: سرجس، كَمَا يُقَال: جرجس. وَكَانَ حبرًا من أَحْبَار يهود تيماء، كَمَا قيل إنَّه كَانَ نَصْرَانِيّا من عبد الْقَيْس .

[2] ينظر : **القاضي عياض**، *شرح الشفا*، 634/1 .

[3] ورواه ايضاً **البزار**، *في مسنده البحر الزخار*، برقم [3096] ; ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 539/2 .

الفصل العاشر

في بيان معجزاته ﷺ في تكلم الحيوانات معه عليه السلام وتأدّبها منه وشهادتها برسالته وسلامها عليه ﷺ

فمن معجزاته ﷺ في هذا الباب ما رواه الشيخان عن مجاهد عن عائشة رضي الله عنها أنّها قالت : كَانَ عِنْدَنَا دَاجِنٌ[1] –أي حيوان مألوف بالبيت كالشاة والطير وغيرهما– فَإِذَا كَانَ عِنْدَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَّ وَثَبَتَ مَكَانَهُ فلم يجيء وَلَمْ يَذْهَبْ –أي لم يغيّر حالَه توقيراً وتكريماً له عليه السلام وهيبة منه– وَإِذَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَ وَذَهَبَ –أي تردّد وتحرّك–

وفي بعض الشروح وهذا الحديث كما رواه الشيخان كذلك رواه أحمد بن حنبل والبّزار وأبو يعلى والطبراني والبيهقي والدارقطني [2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم ضبّ بكلام عجيب معه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً في هذا الباب ما رويَّ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي مَحْفَلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، إِذْ جاء أعرابي قد صاد ضبّاً

–قال علي القاري : ((هو حيوان معروف يقال أنّه إذا فارق جحره لم يهتد إليه وهو لا يشرب ، وهو أطول الحيوان روحاً بعد ذبحه ، ويعيش سبعمائة سنة فصاعداً ويبول في كلِّ أربعين يوماً قطرة)) أنتهى[3] –

فقال –أي الأعرابي في حقه عليه السلام– : من هذا؟ قَالُوا: نَبِيُّ اللَّهِ ، فَقَالَ: وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى لَا آمن بك أو يؤمن بك هَذَا الضَّبُّ ، وَطَرَحَهُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ له: «يَا ضَبُّ» فَأَجَابَهُ بِلِسَانٍ مُبِينٍ يَسْمَعُهُ الْقَوْمُ جَمِيعًا ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ يَا زَيْنَ مَنْ وَافَى الْقِيَامَةَ –أي من أتاها وحضرها– قَالَ عليه السلام –أي للضبّ–: «مَنْ تَعْبُدُ؟»

---

[1] داجن: بكسر الجيم ما يألف البيت من الحيوان كالشاة والطير مأخوذ من المداجة وهي المخالطة والملازمة.

[2] ينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 309/1 .

[3] ينظر: علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا **الهروي القاري**، *شرح الشفا* ، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1421 هـ 635/1 .

قَالَ: الَّذِي فِي السَّمَاءِ عَرْشُهُ ، وَفِي الْأَرْضِ سُلْطَانُهُ، وَفِي الْبَحْرِ سَبِيلُهُ، وَفِي الْجَنَّةِ رَحْمَتُهُ، وَفِي النَّارِ عِقَابُهُ، قال ﷺ: «فمن أنا؟»

قال: رسول رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ صَدَّقَكَ، وَخَابَ مَنْ كَذَّبَكَ» ، فَأَسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ (1).

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم الذئب كذا وكذا

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رواه الإمام أحمد والبزّار والبيهقي وصحّحه عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أنّه قال في ذكر القصّة المشهورة من كلام الذئب بينما رَاعٍ يَرْعَى غَنَمًا لَهُ عَرَضَ الذِّئْبُ لِشَاةٍ مِنْهَا –أي من جماعة الغنم– فَأَخَذَهَا مِنْهُ –أي أخذ الراعي الشاةَ من الذئب– فَأَقْعَى الذئبُ –أي ألْصَقَ مقعدَه بالأرض ونصب ساقيه وفخذيه– وَقَالَ لِلرَّاعِي : أَلَا تَتَّقِي اللَّه حُلْتَ بَيْنِي وَبَيْنَ رِزْقِي –أي كنت حائلاً بيني وبينه– ، قَالَ الرَّاعِي : الْعَجَبُ من ذِئْبٍ يَتَكَلَّمُ بِكَلَام الْإِنْسِ، فَقَالَ الذِّئْبُ: أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَعَجَبَ من ذَلِكَ؟ رَسُولُ اللَّه ﷺ بَيْنَ الحَرَّتَيْنِ يُحَدّثُ النَّاسَ بِأَنْبَاء مَا قَدْ سَبَقَ –أقول : الحرّتين بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء تثنية حَرَّةٍ وهي ارضٌ ذاتُ حجارةٍ سودٍ حولَ المدينة المنوّرة–، فَأَتَى الرَّاعِي النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ –أي بكلام الذئب– فَقَالَ النَّبِيّ ﷺ لَهُ : «قُمْ فَحَدّثْهُمْ» ، ثُمَّ قَالَ عليه السلام : «صَدَقَ في قوله –أي الراعي– وبالحقّ نطق» –أي في نقله– (2).

أقول : وفي تكلّم الذئب روايات مختلفة وأقرب التوفيق بينها إلى الفهم أن يُحْمَلَ وقوع تكلّمه على التكرر في المواضع المتعدّدة وقد أشار إليه في الشفاء ونبّه عليه شارحه.

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم الذئب أيضاً بالخبر في حقّه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ عن ابن وهب أنّه ذكر ما حاصله أنَّ أبا سُفْيان بن حرب وهو والِدُ معاوية قد خرج مع صفوان بن أُميّة فذهبا إلى ناحية من

---

(1) ينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 594/1 ; وينظر : **ابن كثير**، *البداية والنهاية* 165/6.

(2) ينظر : **ابن كثير**، *البداية والنهاية*، 159/6 ; وينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 596/1 ; ينظر : دلائل النبوة للبيهقي 41/6 .

نَواحي مكّة فلقيا بذئب يريد أخذ ظبي فدخل الظبيُ في الحرم أي حرم مكّة فانصرف الذئب مع أنّه تمكّن للأخذ فتركه تعظيماً للحرم الشريف فعجباً من ذلك .

فَقَالَ الذِّئْبُ : أَعْجَبُ من ذَلِكَ مُحَمَّدُ بن عَبْد اللَّه بِالْمَدِينَةِ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْجَنةِ وَتَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ ، فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ لصفوان : وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى لَئِنْ ذَكَرْتَ هَذَا بِمَكَّةَ لَتَتْرُكَنّها خُلُوفًا –أي متغيّرةً بتغيّر أهلها فإنّهم إذا سمعوا هذا الخبر يذهبون إلى المدينة فيدخلون في الإسلام – [1]

قال علي القاري : ((ولعلَّ هذا كان سببَ إسلامهما في آخر أمرهما)) وفي الشفاء ما حاصله أنَّ هذا الخبر المذكور لأبي سفيان وصفوان قد وقع مثله لأبي جهل وأصحابه –أي في وقت من الأوقات– قال الشارح : ((ألا إنّه لم يسلم لما سبق له الشقاوة الأزليّة)) .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي أيضاً تكلم الذئب في شأنه ﷺ بصدق رسالته إلى آخره

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنّه قال : كنتُ مع النبيّ ﷺ في غَزْوَةِ تبوك فشَرَدَتْ عليَّ غنمي فجاء الذئب فأخذ منها شاةً فاشتدّ الرِّعاءُ خَلْفَه –أي اشتدّ سَعْيُ الراعين خلفَ الذئب لأخذ الشّاة منه – والرعاء بكسر الراء وألف مدودة جمع مكسّر للراعي وجمعه المصحّح الراعون ، فقال الذئب : طَعْمَةٌ أطعمنيها الله عز وجل تنزعونها منّي فبُهِتَ القومُ ، فقال الذئب : ما تعجبون ثم تكلّم في شأنِ الرسول عليه السلام بصدق رسالتهِ وكريم أخلاقه كذا وكذا ، هذا خلاصة ما في الشروح .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي أيضاً تكلّم الذئب ببعثة النبي ﷺ وغير ذلك

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما روي عن رافع بن عُمَيْر أنّ الذئبَ تكلّم معه في شأن الرسول عليه السلام وله شعر مشهور في تكلّمِ الذئب وكان الذئب قد أغارَ على غنمه فاتّبعه ، فقال له الذئب : ألا أدُلّكَ على ماهو خيرٌ لك قد بعث الله نبيّه وهو يدعو

---

[1] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 311/1 ، وينظر : **ابن كثير**، *البداية والنهاية* 162/6 ، وينظر المواهب اللدنية بالمنح المحمدية 278/2 .

إلى الله ، فالحق به فقبل رافع بن عُمَير كلامَ الذئب حتى لحق بالنبي ﷺ واسلم في حضورهِ وهذا ايضاً خلاصة ما في الشّروح .

مطلب في نقلِ شيء من المواهب اللدنية

ثم أقول : وقال في المواهب اللدنّية[1] : أعلم أنّه قد جاء حديث قصّة الذئب في عدّةِ طُرُقٍ من حديث أبي هريرة وأنس بن مالك وابن عمر وابي سعيد الخدري ﷺ أمّا حديث أبي هريرة ﷺ فراوه سعيد بن منصور في سُنَنِهِ قال : جاء الذئب فأقْعَي بين يدي رسول الله ﷺ وجَعَل يُبَصْبِصُ بذَنَبِهِ الحديث .

وقال القاضي عياض[2] : وَفِي بَعْضِ الطُّرُقِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ الذِّئْبُ للراعي: أَنْتَ أَعْجَبُ وَاقِفًا عَلَى غَنَمِكَ وَتَرَكْتَ نَبِيًّا لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ أَعْظَمَ مِنْهُ عِنْدَهُ قَدْرًا ، قَدْ فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَأَشْرَفَ أَهْلُهَا عَلَى أَصْحَابِهِ يَنْظُرُونَ قِتَالَهُمْ –أي في الغَزْوَةِ يعني– وَمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ إِلَّا هَذَا الشِّعْبُ –أي قطع هذا الوادي– فَتَصِيرُ في جُنُودِ اللَّهِ ، قَالَ الرَّاعِي –أي للذئب–: مَنْ لِي بِغَنَمِي؟ –أي من يقوم لي برَعي غنمي –.

قَالَ الذِّئْبُ: أَنَا أَرْعَاهَا حَتَّى تَرْجِعَ ، فَأَسْلَمَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ غَنَمَهُ –أي إلى الذئب ومضى– وَمَضَى –أي ذهب إلى رسول الله وما معه من شيء أي من غنمه– وَذَكَرَ قِصَّتَهُ وَإِسْلَامَهُ –أي ذكرها للنبي وإسلام غنمه إليه– وَوُجُودَهُ النَّبِيَّ ﷺ يُقَاتِلُ –أي في الغَزْوة على وفق ما قاله الذئب– فَقَالَ لَهُ النَّبِيّ ﷺ : «عُدْ –أي ارجع– إِلَى غَنَمِكَ تَجِدْهَا بِوَفْرِهَا» –أي بتمامها– فَوَجَدَهَا كَذَلِكَ –أي كما أخبره ﷺ– وَذَبَحَ لذئب شَاةً مِنْهَا .

والله سبحانه وتعالى قادرٌ على انطاق الذئب مع من يشاء واعلام الغيب لمن يشاء وهو على كل شيء قدير .

[1] ينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 277/2 .
[2] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 311/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم ضماد وهو صنم يبعدونه زمان الجاهلية

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ عن عبّاس بن مِرْداس[1] ما حاصله أنّه لمّا مرض مِرْداس كان محتضراً قال لابنه عبّاس أعبد ضماراً فإنّه ينفعك وضمار صنم يعبده المشركون فمات مِرْداس ثم تفكّر ابنه عبّاس يوماً من الأيام عند ضمار ، وقال في نفسه : أنه حجر لا ينفع فصاح بِأعْلى صوته يا إلهي الأعلى اهدني إلى صراط مستقيم فحينئذ تكلّم ضمارٌ بإنشاد شعر هكذا :

أودِى ضِمارٌ وكان يُعْبَدُ مُدّةً ... قبل البيان من النبي محمّد

هو الذي وَرِثَ النُبوَّةَ والهُدى ... بعد ابن مريم من قريش مُهْتَدى

قُلْ للقَبائل من سُلَيْمٍ كُلِّها ... أودِى ضِمارٌ وعاش أهل المسجد

قوله : أوْدِيَ أي أُهْلِكَ ، فكسر عبّاس ضماراً وأحرقه وتعجّب من كلامهِ فحينئذ سقط طائر بين يديه فقال: يا عبّاس أتعجب من كلامهِ ولا تعجب من نفسك إنَّ رسول الله ﷺ يدعوك إلى الإسلام وأنت جالس –أي لا تذهب إليه– فكان ذلك سبب إسلامه[2].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي ما ظهر في الغنم بنطق النبي ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه البيهقي[3] عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه أنَّ رجلاً أتى النبي ﷺ وآمَنَ به وهو ﷺ على بعض حصون خيبر وكان ذلك الرجل يَرْعى غنماً لهم أي لأهل ذلك الحصن ، فقال : يا رسول الله كيف بالغنم –يعني أنّها بقيت بلا راعٍ – قال ﷺ : «أَحْصِبْ [4] وُجُوهَهَا –أي ارْمِ بالحصباء وجوهها– فَإِنَّ اللَّهَ سَيُؤَدِّي عَنْكَ أَمَانَتَكَ ويردها إلى أهلها» ففعل الراعي أي رَمى بالحَصْباء وجوهها فسادَتْ كل شاةٍ حتّى دَخَلتْ في بيت صاحبها والحصباء هي رقاق الحصى [5] .

---

[1] عباس بن مرداس السلمي من مصر كان ممن حرم الخمر على نفسه في الجاهلية أسلم ثم حسن اسلامه أمه الخنساء الشاعرة توفي في خلافة عمر نحو سنة 18 هـ.

[2] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 598/1 .

[3] **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 220/4 .

[4] أحصب: بفتح الهمزة وكسر الصاد أي ارمها في وجهها بالحصباء وهي دقاق الحجارة وصغارها. .

[5] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 312/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي سجدة غنم له عليه السلام

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه الإمام أحمد والبّزار بسند صحيح عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه أنّه قَالَ: دَخَلَ رسول الله ﷺ حَائِط لأنصاري –أي بستانه – وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمْرُ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَفِي الْحَائِطِ غَنَمُ فَسَجَدَتْ لَهُ عليه السلام، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه: نَحْنُ أَحَقّ بِالسُّجُودِ لَكَ مِنْها ...الحديث[1] وفي بعض الشروح والظاهر أنّ سجودها كان بوضع الجبهة بعد القيام[2] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي سجدة بعير له عليه السلام

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رواه البّزار بسَند حَسَنٍ عن ابي هريرة رضي الله عنه أَنَّه قال: دَخَلَ رسول الله ﷺ حائطاً فجاء بعير فسجد له عليه السلام فقالوا: هذه بهيمة لا تعقل ونحن أحقّ أن نسجد لك ، فقال عليه السلام: « لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر لو صلح لأمرت أحدًا يَسْجُدَ لأَحَدٍ لأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا » [3] .

مطلب في بيان معجزة أخرى في وهي خضوع الجمل له ﷺ

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما روي عن ثعلبة بن أبي مالك وجابر بن عبدالله ويعلى بن مرّة وعبدالله بن جعفر أنّه لا يدخل أحَدٌ الحائطَ –أي المعهود– إلا شدّ[4] عليه الجَمَلُ –أي حَمَل وصال– قيل حفظاً لحائطه واستغراباً لداخله .

قال الراوي : فلمّا دخل النبي عليه السلام دعاه –أي الجَملَ– فجاءه خاضعاً خاشعاً فوضَعَ مِشْفَرَهُ[5] على الأرض وبَرَكَ –أي قعد– بين يديه عليه السلام فَخَطَمَهُ عليه السلام –أي فوضع في رأسِ خِطامَه أي زمامَه– وقال عليه السلام : «مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ شَيْءٌ إِلَّا يَعْلَمُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا عَاصِيَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ» [6] أي الكافر منهما .

---

[1] وتتمته أنه ﷺ قال له: «لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد» ، ينظر : البداية والنهائية لابن كثير 6/ 150 .

[2] *رواه البزار*، برقم [6452] .

[3] *رواه البزار*، برقم [8023] ، **الهيثمي** [2454] .

[4] شد: أسرع وحمل حملة عليه يعني انه كان عقورا هاتجا على كل من استقر به .

[5] شفره: بكسر الميم وسكون الشين المعجمة وفتح الفاء وراء مهملة وهو في الابل كالشفة في الانسان.

[6] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 312/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى عجيبة وهي قصّة الناقة العضباء

من معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ عن ابن عبّاس رضي الله عنه أنَّ النبي ﷺ خَرَج ذاتَ ليلة وناقةٌ بارِكَةٌ –أي قاعدة– في الدار –أي في داره ﷺ – فلمّا مرّ بها قالت –أي الناقة– : السلام عليك يا زين القيامة يا رسول ربّ العالمين ، قال ابن عبّاس رضي الله عنه : فَالْتَفَت النبيُّ ﷺ إليها فقال : وعليكِ السلام ، فقالت يا رسول الله إنّي كُنْتُ لرجل من قريش يقال له أعْضَب فهَرَبْتُ منه فوقَعْتُ في مَفازَةٍ فكان إذا غَشِيَنيَ اللّيلُ احْتَرَسَتْنِيَ السِّباعُ فنادى بَعْضُها بعضاً لا تؤذوها فانّها مركب محمد ﷺ وإذا أصْبَحْتُ وأرَدْتُ أن أرتع –أي آكُلَ– من الأشجار نادَتْني كُلُّ شجرة إليَّ إليَّ فإنّكِ مركبُ محمد ﷺ حتى وقعتُ هناك قال ابن عبّاس فسمّاها ﷺ عَضْباءَ شقّ لها اسماً من ام صاحبها –أي اشتقّ– ثم قالت الناقة : يا رسول الله انّ لي إليك حاجةً ، قال ﷺ : «ما هي ؟» قالت : تَسْأل الله أن يجعلني من مراكبك في الجنّة كما جعلني في الدنيا ، قال ﷺ : «قضيت» [(1)] .

ورويَّ أنَّ هذه الناقة العَضْباء لَمْ تَأْكُلْ وَلَمْ تَشْرَبْ بَعْدَ مَوْتِهِ ﷺ حَتَّى مَاتَتْ [(2)] فسبحان مَنْ جَلَّتْ عظمته وقدرته ودَقَّتْ حكمتُه ومَشيَّئتُهُ وخَفِيَتْ أسْرارُه وملكوته وظهرت آثارُهُ وجبروته وباهر برهانُهُ وسلطانُهُ فياربّنا اخْتِمْ روحَنا وأرْواحَ أحبابنا بالسعادة والسّلامة بحرمة رسولنا وشفيعنا محمد ﷺ .

مطلب في بيان معجزة أخرى هي أنَّ حمام مكة أظَلّت على النبي ﷺ يوم فتحها

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه ابن وَهْبٍ[(3)] أنَّ حمام مكة أظَلَّتْ على النبي ﷺ يوم فتحها فَدَعا لها ﷺ بالبركة فكثرت نَسْلُها –أي ذرّيتها– في مكّة باقية إلى يوم القيامة ورويَّ أنَّ جماعة تلك الحمام التي أظلّت يوم فتح مكّة قد نشأت من ذرّية

---

(1) ينظر : **القاضي عياض**، *شرح الشفا*، 640/1 .

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 313/1 .

(3) هو أبو عبد الله أبو محمد بن وهب بن مسلم الفهري المصري أحد الاعلام في الحديث طلب للقضاء فجنب نفسه وانقطع الى ان مات سنة 197 هـ.

الحمامتّين اللتين باضتا بَيْضاتٍ في باب الغار المعلوم بعد دخوله ﷺ في ذلك الغار [1].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي أنَّ شجرة نبتت ليلة الغار تجاه النبي ﷺ فسترته

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ عن أنس بن مالك[2] وزيد بن أرقم[3] والمغيرة بن شعبة[4] رضي الله عنهم أن رسول الله ﷺ قال أمر الله تعالى ليلةَ الغار شجرةً فنَبَتَتْ تُجاهَ النبي ﷺ فسترته ، أقول : ان تَنْبُتَ هناك ابتداءً أو تنقل من موضع آخر وتنبت هناك والله قادر على هذا وذاك ، ثم قال ﷺ : وأمَرَ –أي الله سبحانه وتعالى – حمامتين فوقفتا بفم الغار ورويَّ أنّه ﷺ دعا لهما فانْحَدَرتا إلى الحرم فأفْرختا فيه حتى كثرت ذرّيتهما في الحرم الشريف ورويَّ أيضاً أنَّ العنكبوت قد نسجت على باب الغار فلمّا أتى الطالبون ورَأوْا ذلك قالوا : لو كان فيه أحَدٌ لم تكن الحمامتان في بابه ولم تَنْسُج العنكبوتُ بلعابه والنبي ﷺ يسمع كلامَهم فانصرفوا والله قادر على ذلك[5] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو إيماء إلى نكتة مع توفيق بين الروايتين المذكورتين بتوفيقه جل جلاله وكلاهما أيضاً مما سنح ببال هذا الفقير الأسيري

أقول : العنكبوت يُذكَّرُ ويُؤَنّثُ كما في الصحاح[6] ووقع كلا الاستعمالين في رواية نَسْج العنكبوت على باب الغار لنكتةٍ لا تخفي على الفطن إذا تأمّل في وجه

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 313/1 .

(2) هو أنس بن مالك الأنصاري الخزرجي الصحابي رضي الله تعالى عنه، خدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشر أو ثمان ولازمه عشر سنين، وروى عنه ألفي حديث ومائتين وستة، ودعاله صلّى الله عليه وسلم بالبركة في ماله وولده وعمره والمغفرة، فكان رضي الله عنه من أكثر الناس مالا ودفن ولصلبه بضعة وعشرون ومائة من الأولاد، وكان له بستان يحمل في السنة مرتين، وعاش حتى سئم من الحياة، وتوفي سنة 93 هـ وله مائة سنة ودفن قرب البصره.

(3) زيد بن أرقم بن قيس الخزرجي استصغر يوم أحد وأول مشاهده الخندق، غزا مع النبي صلّى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة توفي بالكوفة سنة 66 هـ.

(4) المغيرة بن شعبة بن أبي عامر الثقفي اسلم قبل عمرة الحديبية وشهدها وبيعة الرضوان وهو من دهاة العرب ويقال له مغيرة الرأي توفي سنة 5 هـ.

(5) ينظر : **الهيثمي**، *كشف الاستار*، [1741] 300/2 ; **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 482/1 .

(6) ينظر : **الرازي**، *مختار الصحاح*، ص215 .

إيراد كليهما ثم اقول والتوفيق بين رواية أنّ الحمامتين باضتا بيضات في باب الغار وبين رواية أنّهما وقفتا بفم الغار بأن يقال لا عناد في الجمع بين ذينك الأمرين –أي البيضات والحمامتين– بل وقوفهما عند البيضات أكثر من افتراقهما عنها حتى يخرج الأفْراخُ من البيضات وهذا ظاهر لا سترة فيه إذْ نُشاهِد تلك الحالة من أجناس الطّيور بالحِسّ البصريّ ، هذا توفيق بتوفيقهِ ﷻ فله الحمد على التوفيق سابقاً ولاحقاً وحالاً ومن المعلوم أنَّ الحمد على النعمة يجلب المزيد بمنطوق قوله تعالى ولئن شكرتم لأزيدنّكم والحمد له مادّةُ الاجتماع مع الشكر وكلّ ذلك ظاهر عند أهله .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي مبادرة بَدَنات إلى النبي ﷺ وقد ترجو كل واحدة منها يبدأ ﵇ بذبحها

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رويَّ عن عبدالله بن قرط [1] ﵁ أنّه قرّبَ إلى النبي ﷺ بَدَنَاتٍ [2] خَمْس أَوْ ست أو سَبْع لِيَنحَرَها يوم عيدٍ فَازْدَلَفْنَ[3] إِلَيْهِ بِأَيِّهِنَّ يَبْدَأُ[4] –يعني تقرّبن إليه قد ترجو كل واحدة منهنّ أن يبدأ ﷺ بنحرها لتسبق على أختها في خدمته ﵇ في ذلك اليوم الشريف–

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم ظبية مع النبي ﷺ وشهادتها برسالته

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رويَّ عن أمّ سلمة رضي الله عنها أنَّ النبي ﵇ كان في صحراء فنادته ظبيةٌ يا رسول الله فَالْتَفَتَ ﵇ فإذا هي مقيّدةٌ وأعرابي نائم، قال ﵇: «ما حاجتك؟» قالَتْ: صَادَنِي هَذَا الْأَعْرَابِيُّ وَلِي خِشْفَانِ –أي ولدان صغيران– فِي ذَلِكَ الْجَبَلِ فَأَطْلِقْنِي –أي من القيد– حَتَّى أَذْهَبَ فَأُرْضِعَهُمَا وَأَرْجِعَ ، قَالَ: «أو تفعلين؟» قَالَتْ: نَعَمْ، فَأَطْلَقَهَا ﵇ فَذَهَبَتْ وَرَجَعَتْ، فَأَوْثَقَهَا –أي قيّدها– فَانْتَبَهَ الْأَعْرَابِيُّ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَكَ حَاجَةٌ؟ قَالَ ﷺ: «تُطْلِقُ هَذِهِ الظَّبْيَةَ» ،

---

[1] صحابي شمالي امير حمص من قبل معاوية أخرج له أصحاب السنن وأحمد وغيرهم قتل بارض الروم سنة 56 هـ.

[2] بدنات بفتحتين جمع بدنة وهي ما يعد للنحر من الابل او البقر وسميت بدنه لعظمها وسمنها.

[3] ازدلفن: اقتربن.

[4] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 313/1 .

فَأَطْلَقَهَا فَخَرَجَتْ تَعْدُو فِي الصَّحْرَاءِ وَتَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، رواه الإمام البيهقي في دلائل النّبوة [1] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تسخير الأسد لسفينة –أي لصحابي لقبه سفينة – وضعه النبي ﷺ واسمه مهران وكنيته أبو عبدالرحمن

ومن معجزاته ﷺ ايضاً ما رويَّ في تسخير الْأَسَدِ لِسَفِينَةَ –أي لصحابيّ لقبه سفينة وَضَعَه عليه السلام لقصّةٍ مشهورة واسمه مهران وكُنْيتُهُ أب عبدالرّحمن وجَّهَهُ– إِلَى مُعَاذٍ بِالْيَمَنِ فَلِقِيَ الأسَدَ فعرّفه مولى رسول الله ﷺ ومعه كتابه فَهَمْهَمَ وتَنَحى عن الطريق وذكر في مُنْصَرَفِهِ مثل ذلك [2] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو أيضاً التصرّف من هذا الفقير الأسبري في عبارة هذه الرواية المذكورة

أقول : هذه رواية القاضي عياض بالمعنى لا بالمبنى كما هو دأبه في أكثر الأحاديث في كتابه الشفاء وفي عبارته حذف ، فقوله : فعرّفه مولى رسول الله ﷺ أي عرّف سفينة نَفْسَه للأسد بأن قال : أنا مولى رسول الله ﷺ –أي معتقه– اسم مفعول؛ لأنَّ المولى من الأضداد يجيء بمعنى المعتق اسم فاعل وبمعنى المعتق اسم مفعول ومعي كتابه عليه السلام ففي الكلام حذف مفعول صريح وهو نفسه وحَذْفٌ وإيصال في مفعول غير صريح ؛ لأنَّ تقدير قوله فعرّفه فعرّف نفسَه له –أي للأسد– فَحُذِف الجار أعني لامَ له وأُوصِلَ المجرورُ أعني ضميرَ له وكلّ ذلك ظاهرٌ عند أهله فحاصل المعنى أنّه عليه السلام أرسل سفينة إلى معاذ مع كتابه وهو قاض باليمن فلقيَّ أسداً في مفازة فأراد الأسَدُ حملةً ووَثْبةً لافتراس وإهلاك ، فقال سفينة رضي الله عنه : أنا مولى رسول الله ﷺ ومعي كتابه إلى معاذ فلمّا سمع الأسَدُ منه هَمْهَمَ –أي تردّد– صوتَه في حلقه وتَنَحى عن الطريق –أي بَعُدَ عنه – ولم يفترسه تعظيماً للنبي عليه السلام

[1] **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 35/6 .
[2] ينظر : **القاضي عياض**، *شرح الشفا*، 642/1 .

وخوفاً من سخطه ، وهل هذا إلا اظهارٌ منه تعالى معجزة لرسوله ﷺ وذكر سفينة مثل وقوع هذه الحالة من أَسَدٍ آخر عند رجوعه [1] .

فائدة : يقال بعد فلان يبعد من الباب الخامس إذا كان بعيداً ويقال بعد فلان يبعد من الباب الرابع إذا كان هالكاً فليُحْفَظْ .

مطلب في بيان رواية أخرى عن سفينة

وَرُوِيَ عن سفينة أيضاً أنّه ركب سفينةً فانكسرت فخرج مهران إلى جزيرة فإذا الأسَدُ ، فقال له أنا مولى رسول الله ﷺ فجعل الأسد يغمزه بمنكبه حتى أقامه على الطريق ولمّا سمعه رسول الله ﷺ منه لقّبه بسفينة فاشتهر بهذا اللّقب فهي غير منصرف للعلميّة والتأنيث وأمّا سفينة من السُّفُن فاسم جنس منصرف .

ثم أقول وقوله يغمزه من الباب الثاني أي يشيره إلى الطريق وقوله بمَنْكِبه بفتح الميم وسكون النون وكسر الكاف أي بما بين كتفه وعنقه ، ثم الكتف بكسر الكاف وسكون التاء ويجيء بفتح الكاف وكسر التاء كلاهما بمعنى العظم العريض تحتَ العنق ، يقال له بالتركيِّ كورَكْ كَمِكي [2] كذا في ترجمة صحاح الجوهري فليُحْفَظْ أيضاً .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي وقوع ميسَمٍ في إذن شاة بأخذه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه ﷺ أخذ بإذن شاة لقوم من بني عبدالقيس بين اصبعيه ثم خلاّها فصار لها مِيسَماً [3] في إذنها –أي علامة فيها – وبقي ذلك الأثر فيها وفي نَسْلها بَعْدُ –أي بعد أخذه ﷺ إلى انقراض تلك القبيلة[4] .

---

[1] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 314/1 .

[2] كتبها المؤلف باللغة التركية القديمة (العثمانية) وتكتب باللغة التركية الحديثة Kürek kemiği بمعنى الكتف .

[3] ميسما: بكسر الميم وفتح السين أصله موسم فقلبت واوه ياء من الوسم وهو الكي فهو اسم آلة الكي من الحديد فأطلقت على العلامة وأثرها مجازا .

[4] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 314/1.

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي اروأوه ﷺ الجند بلبن معزة واحدة وهم زهاء ثلاثمائة

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ أنَّ العَنْزَ –أي الأنثى من المَعْزِ– أتَتْ النبيَّ عليه السلام في عسكرهِ في غَزْوَةٍ وقد أصابَهم عَطَشٌ شديدٌ ونَزَلوا على غير ماء وهم زهاء ثلاثمائة فحلبها رسول الله ﷺ فأرْوَى الجُنْدَ –أي جميعَ العسكر– ثم قال لرافع أمْلِكْها وما اراك –أي أُرْبُطْها ولكنّي لا اظنّك تمْلِكُها– فَرَبَطَها فوَجَدها قد انطلقَتْ ، فقال عليه السلام : «إنَّ الذي جاء بها هو الذي ذهب بها» والمراد بقوله الذي جاء بها هو الله تعالى أشار عليه السلام إلى أنَّ مجيئها وذهابها بطريق خرق العادة [1].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي طاعة فرسه ﷺ

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ أنّه عليه السلام قال لفرسهِ في بعض اسفاره وقد قام عليه السلام إلى الصلاة لا تَبْرَحْ مَكانَك بارَكَ الله فيك حتى نَفْرُغَ من صلاتنا وجعله عليه السلام قبلَتَه أي في جهة قبلته فما حَرَّك عضواً حتّى صلّى[2] –أي أدّى صلاته وفرغ منها – .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي عدم احتياج رُسُلهِ ﷺ إلى الترجمان

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رواه الإمام الواقدي أنّه عليه السلام لمّا وجّه رُسُلَهُ إلى الملوك فخرج ستّة نفر منهم في يوم واحِدٍ فأصبح كلّ واحد منهم يتكلّم بلسان القوم الذي بعثه إليهم يعني فلم يحتاجوا إلى الترجمان [3].

أقول : والأحاديث في هذا الباب كثيرة والمذكورة إلى هنا هو المشهور في صحّته والمأخوذ من كتب الأئمة المعروفين بالتميز بين الصحيح والسقيم كأصحاب الكتب الستة رحمهم الله .

---

[1] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 315/1 .

[2] ينظر : نفس المصدر 315/1 .

[3] ينظر : نفس المصدر 315/1

الفصل الحادي عَشَرَ

وهو في بيان معجزاته ﷺ في إحياءِ الموتى وكلامهم وكلام الصبيان والمراضع وشهادتهم له عليه السلام بالنبوة

فمن معجزاته ﷺ في هذا الباب ما رويَّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ يَهُودِيَّةً أَهْدَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِخَيْبَرَ شَاةً مَصْلِيَّةً [1] سَمَّتْهَا –أي جعلت فيها سمّاً– فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا وَأَكَلَ الْقَوْمُ فَقَالَ ﷺ: «ارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ فَإِنَّهَا أَخْبَرَتْنِي أَنَّهَا مَسْمُومَةٌ» فَمَات بِشْرُ بْنُ الْبَرَاءِ [2] وَقَالَ عليه السلام لليهودية : «مَا حَمَلَك عَلَى مَا صَنَعْت؟» قَالَتْ: إنّك إنْ كُنْتَ نَبِيًّا لم يضرّك الَّذِي صَنَعْتُ وَإِنْ كُنْتَ مَلِكًا أَرَحْتُ النَّاسَ مِنْكَ ، قَالَ أبو هريرة رضي الله عنه : فَأَمَرَ بِهَا فَقُتِلَتْ ، وفي بعض الرواية فما عرض لها [3] –أي فما تعرّض لها ولم يأمر بقتلها– .

قال بعضهم من أهل الحديث : والتوفيق بين الروايتين بأن يقال أنّه عليه السلام لم يأمر بقتلها في أوّل الأمر ثم لمّا مات البشر أمر بقتلها فقُتِلَتْ .

ورويَّ أنّه عليه السلام قَالَ فِي وَجَعِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ : «مَا زَالَتْ أَكْلَةُ خيبر تُعادُّني[4] فالآن أوانُ قَطَعتْ أَبْهَرِي[1] »[2] –أي قطعَتْ تلك الأكلة في هذا الوقت عِرْقَ فُؤادي – .

---

(1) مصلية: بفتح الميم وكسر اللام وياء تحتية مشددة وأصلها مصلوية فقلبت الواو ياء وأدغمت وكسر ما قبلها أي مشوية من صلاه بالنار إذا شواه.

(2) بشر بن البراء صحابي خزرجي شهد العقبة وبدرا سودة النبي ﷺ على بني نضله، قيل انه مات في الحال وقيل بعد أن مرض سنة.

(3) ينظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل ، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241هـ) ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الناشر: مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى، 1421 هـ - 2001م 6/5 برقم [2784] ، وينظر : المعجم الكبير ، لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: 360هـ) ، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي ، دار النشر: مكتبة ابن تيمية – القاهرة ، الطبعة: الثانية 34/2 برقم [1202] ، وينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 607/1 .

(4) تعادني: بضم التاء وتشديد الدال أي يرادوني ويراجعني وياودني ألم سمها في أوقات معينه لها وهو مأخوذ من العداد بكسر العين وهو اهنياج وجع اللديغ لوقت معلوم فانه اذا تمت له سنة من حين اللدغ هاج به الألم.

ورويَّ ابن اسحاق أنّه كان الأصحاب والتّابعون لَيَرَوْن أنّه ﷺ مَاتَ شَهِيداً مَعَ مَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ ﷻ بِهِ مِنَ النُّبُوَّةِ والكرامة ، وقولهم مات شهيداً أي بسبب تلك الأكلة ، وقد صرّح أهل الحديث بأنّ حديث الشاة المسمومة حديث مشهور [3] .

مطلب مفيد في ذكر شيء من علم الكلام ملخصاً

ثم أقول : اعلم أنّ أئمة علم الكلام اختلفوا في تكلّم الجمادات والأموات كالشاة المشوّية ، فقال بعضهم ما صدر منها كلام يَخْلقُه الله ﷻ فيها وحروف واصوات يحدثها ﷻ ويُسْمِعها منها لمن يريده بلا تغيير أشكالها ولا نقل هَيْئاتِها إلى هيئةِ مَنْ كان التكلّم من شأنهِ وهذا مذهب الشيخ أبي الحَسَن الأشعري[4] والقاضي أبي بكر الباقلاني[5] .

وقال الآخرون : أنّه ﷻ يوجد الحياةَ فيها أوّلاً ثم يوجد الكلام وهذا أيضاً حكى عن الشيخ ابي الحسن [6] .

---

(1) أبهري: بفتح الهمزة وسكون التاء الموحدة وفتح الهاء وكسر الراء عرق يكتنف الصلب والقلب اذا قطع لم يبق معه حياة وهو الذي يمند الى الحلق فيسمى الوريد والى الطهر فيسمى الوتين.

(2) ينظر : *البحر الزخار*، 333/14 برقم [8007] ; وينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 317/1 .

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 317/1 ، ينظر : **ابن هشام** ، *السيرة النبوية*، 2/ 338 .

(4) علي بن اسماعيل بن أبي بشير ينتسب الى أبي موسى الاشعري الصحابي رضي الله عنه كان معتزليا ثم ترك وكان حبرا عظيما لا يبارى. قال القاضي الباقلاني: أفضل أحوالي أن أفهم كلام أبي الحسن، وهو امام اهل السنة وصاحب التصانيف المشهورة توفي سنة 324 هـ.

(5) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم القاضي أبو بكر الباقلاني البصري، الملقب بشيخ السنة، ولسان الأمة، المتكلم على مذهب أهل السنة والجماعة، وأهل الحديث ، توفي سنة 403 هـ .

(6) هو يسار بن أبي الحسن البصري التابعي من أجل التابعين وهو في الزهد والعلم وإظهار الحق بمرتبه عالية غنية عن البيان مكث ثلاثين سنة لم يضحك ولم يخرج من محل الطاعة، لقي كثيرا من الصحابة، وتروى عنه احاديث كثيرة، وحيث اطلق المحدثون الحسن فهو المراد، وكانت أمه تخدم أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا بكى عندها في صغره وضعت ثديها في فمه فأصابته بركتها توفي بالبصرة سنة 116 هـ وهو ابن ثمان وثمانين سنة.

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي شهادة الشابّ الأخرس برسالته ﷺ

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رواه وكيع رَفَعَه[1] عن فَهْد بن عطيّة[2] أنَّ النبي ﵇ أُتيَ بصبيّ شَبَّ ولم يتكلّم قطّ فقال ﵇ له : «مَنْ أنا؟» قال –أي ذلك الأخرس– : أنت رسول الله ﷺ [3].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي شهادة صبيّ يوم وُلِدَ برسالته ﵇

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رواه الإمام البيهقي وابن عساكر عن مُعَرّض بن معيقيب أنّه قال رأيتُ من النبي ﵇ عجباً ، جيء بصبيّ يوم ولد فقال له ﵇ : «مَنْ أنا ؟» قال –أي الصبي–: أنت رسول الله ﷺ ، قالوا : وهذا الحديث معروف بحديث مبارك اليمامة هو اسم ذلك الغلام ويُعْرف ايضاً بحديث شاصونة[4] –هو اسم راوي فيه– فقال له ﵇ : «صدَقْتَ بارك الله فيك» ، ثم أنّه لم يتكلّم بعدها –أي بعد هذه الشهادة – حتى شَبَّ –أي حتّى صار شابّاً– اظهاراً منه ﷻ أنَّ تكلّمه كان معجزةً له ﵇ فكان أي ذلك الغلام يُسمّى مبارك اليمامة[5] وكانَتْ هذه القصّة بمكّة في حجّة الوداع وهي سنة عشر من الهجرة [6] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إجابة ميّت لندائه ﷺ

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رويَّ في دلائل البيهقي أنّه ﵇ دعا رجلاً إلى الإسلام فقال : لا أؤمِنُ بكَ حتى تُحْييَ لي بنتي ، فقال ﵇ : «أرِني قبرَها» ، فأراه ، فقال ﵇ : «يا فلانة» ، فقالت : لبيّك وسعديك ، فقال ﵇ : «أتُحِبّينَ أن ترجع

---

(1) وكيع بن الجراح بن ملح الرواسي ابو شعبان حافظ ثبت، محدث العراق في عصره امتنع ورعا عن قضاء الكوفة حين أراد الرشيد على ذلك توفي سنة 197 هـ.

(2) صرح العلماء بعدم معرفته ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 613/1 .

(3) ينظر : **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 61/6 ; ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 613/1 .

(4) شاصونه بن عبيد ابو محمد اليمامي.

(5) كان ذلك الولد يسمى مبارك اليمامة لقوله صلّى الله عليه وسلم له بارك الله فيك.

(6) ينظر : **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 59/6 ; ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 613/1 .

إلى الدنيا» ، فقالت : لا والله يا رسول الله إنّي وجَدْتُ اللهَ خيراً لي من أبَويّ ووجدتُ الآخرةَ خَيْراً من الدنيا [1] .

أقول : ويدلّ قولها على أنّها أسلَمَتْ في حياتها .

معجزة عجيبة

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إحياء شاة مطبوخة مأكولة قد قامت تنفض ذنبها

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رواه أبو نعيم أنَّ جابراً ذَبَحَ شاةً وطبخها وثَرَدَ في جَفْنَة –أي جعلها ثريداً في قَصْعَةٍ– وأتَى بها النبي عليه السلام فأكل القوم وكان عليه السلام جَمَع العظامَ ووَضَع يَدَه عليها ثم تكلّم بكلام فإذا الشاةُ قامَتْ تَنْفُضُ ذَنَبَها [2] .

أقول : والله قادر على أعظم من ذلك وهو على كل شيء قدير .

مطلب في بيان عدم صحة تلك الرواية المذكورة هنا

ورويَّ أنّه عليه السلام دَعا لإحياء أبويه فَحيّا وآمَنا ثمَّ ماتا ، اقول : لو كانت هذه الرواية صحيحة فيكن مراد الإمام الأعظم[3] بقوله ووالدا رسول الله ماتا على الكفر بيانَ حالهما قبل البعثة لا دوام كفرهما لكن تلك الرواية غير صحيحة عند الأكثر وللإمام ابن دحية رسالة صرّح فيها عدمَ صحّتها ولاكمل الدين شرح للفقه الأكبر سمّاه الحكمة النبوية وهو أيضاً في ذلك الشرح ما ينفي صحّتها حيث قال عند قول الإمام الأعظم ووالدا رسول الله ﷺ ماتا على الكفر هذا رَدٌّ على مَنْ قال بأنَّ والدي رسول الله ﷺ ماتا على الإيمان وعلى من قال ماتا على الكفر ثم دعا عليه السلام اللهَ تعالى لهما فأحياهما الله عز وجل وأسلما ثمَّ ماتا على الإيمان ، رويَّ عن ابن مسعود رضي الله عنه أنّه قال: خرج رسول الله ﷺ ينظر في المقابر وخَرَجْنا معه فأمَرنا فجلسنا ثُمَّ تَخَطَّى الْقُبُورَ وتجاوز حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَبْرٍ مِنْهَا، فَجَلَسَ فَنَاجَا فيه طَوِيلًا، ثُمَّ ارْتَفَعَ نَحِيبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَاكِيًا، فَبَكَيْنَا لِبُكَائِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ أَقْبَلَ إِلَيْنَا، فَتَلَقَّاهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه فَقَالَ: مَا الَّذِي أَبْكَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَدْ أَبْكَانَا وَأَفْزَعَنَا، فجاء ﷺ فجلس إلينا فقال عليه السلام

---

[1] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 613/1 .

[2] ينظر : **القاضي عياض**، *شرح الشفا* ، 651/1 .

[3] ينظر : المصدر نفسه 426/2 .

: «أَفْزَعَكُمْ بُكَائِي؟» قُلْنَا: نَعَمْ يا رسول الله ، فقَالَ ﷺ : «إِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي رَأَيْتُمُونِي أُنَاجِي قَبْرُ آمِنَةَ بِنْتِ وَهْبٍ، وَإِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي في زيارتها فإذن لي واستأذنتُ ربّي فِي الاِسْتِغْفَارِ لَهَا فَلَمْ يَأْذَنْ لِي فيه» ونزل عليَّ ﴿**مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ**﴾[1] فأخذني ما يأخذ الولَدَ للوالدة من الرّقة فذلك الذي أبكاني [2] .

مطلب في بيان رواية ابن عبّاس رضي الله عنه

وَروِيَ عن أبن عبّاس رضي الله عنه أنّه قال : قال رسول الله ﷺ يوماً لَيْتَ شعري ما فُعِلَ أبَوايَ فأنزل الله تعالى : ﴿**وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ**﴾[3] فلم يذكرها حتّى توفّاه الله عز وجل ثم قال : ولمّا أُمِرَ بتبشير المؤمنين وإنذار الكافرين كان عليه السلام يذكر عقوبات الكفّار فقام رجل وقال : يا رسول الله أين والِدِي ؟ فقال عليه السلام : في النّارِ فحزن الرّجل ، فقال عليه السلام : إنَّ والدَك ووالِدِي ووالدَ إبراهيم في النّارِ ، فنزل قوله تعالى : ﴿**وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ**﴾[4] فلم يسأل شيئاً بعد ذلك –أي من أبويهم وسائر أقربائهم– الذين ماتوا على الكفر وَروِيَ عن أنس بن مالك رضي الله عنه في شرح الفقه الأكبر [5].

أقول : فظهر من هذا أنَّ ما يُقال أنَّ أصل قول الإمام الأعظم ما ماتا على الكفر فسقط من قلم الناسخ ما النافية فبقى ماتا على الكفر تصرّف عقلي لا نقلي فلا يُصْفى إليه فليُحْفَظْ .

---

(1) سورة التوبة : (113) .

(2) **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 118/1 ، **الحاكم**، *المستدرك*، 366/2 برقم [3292] .

(3) سورة البقرة : الآية (119) .

(4) سورة البقرة : الآية (119) .

(5) ينظر : أبو سعيد بن الأعرابي أحمد بن محمد بن زياد بن بشر بن درهم البصري **الصوفي**، معجم *ابن الأعرابي*، تحقيق : عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني ، الناشر: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية ، الطبعة: الأولى، 1418 هـ – 1997 م 394/1 برقم [751] ; وينظر : **شهاب الدين**، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، 317/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إحياء ميّت شابّ بحرمة النبي ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَّ عن أنس بن مالك ﷺ أنَّ شاباً من الأنصار تُوفِيَّ وله أمّ عجوز عَمْيا فسَجَّيْناه وعزّيناها فقالَتْ : مات ابني . قلنا : نعم . قالت : اللهمّ إن كنتَ تعلم أنّي هاجَرْتُ إليك وإلى نبيّك رجاء أن تعينني على كلّ شدّة فلا تَحَمِلَنَّ عليَّ هذه المُصيبَةَ فما بَرِحْنا حتى كَشَف الثوبَ عن وجهه فطعِمَ وطعمنا وقيل أنّه عاش مدّةً مديدةً [1] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : وقولها ((إنْ كنتَ تعلم)) اه ومن المعلوم أنَّ الترديد غير راجع إلى علمهِ تعالى بل إلى معلومها من حيث عدم جزمها به وهو كون هجرتها خالصة لوجه الله ﷻ فعدم جزمها إمّا واقع في نفس الأمر أو أظهرته هَضْماً لنفسها وتواضعاً لربّها ونظير هذا الترديد كثير الوقوع ومن هذا القبيل ما وقع في دعاء الاستخارة ((اللهم إنّ كنتَ تعلم أنَّ هذا الأمر خَيرٌ لي ...الى آخره)) والتوجيه المذكور جارٍ ههنا وفي جميع نظائره فليُحْفَظْ هذا أيضاً فإنّه ممّا يلزم حفظه .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي شهادة ميّت بقوله محمد رسول الله إلى آخره

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رويَ عن عبدالله بن عبيد الله الأنصاري أنّه قال كُنْتُ فيمن دَفَن ثابت بن قيس بن شَمّاس[2] وكان قُتِلَ باليمامة فسمعناه حين أدْخَلْناهُ القبرَ يقول محمد رسول الله ﷺ ابو بكر الصدّيق ، عمر الشهيد ، عثمان البَرُّ الرحيم فنظرنا فإذا هو ميّت[3] .

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 320/1 .

(2) ثابت بن قيس بن مالك بن زهير خزرجي أنصاري وكان خطيب الانصار جهوري الصوت وشهد له رسول الله بأنه من أهل الجنة وكانت وفاته في وقعة اليمامة سنة اثنتي عشرة في خلافة الصديق.

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 615/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي شهادة وهي شهادة ميّت بقوله محمد رسول الله إلى آخره ثم عاد ميّتاً

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ عن النعمان بن البشير[1] رضي الله عنه أنَّ زيد بن خارجة [2] خرّ ميّتاً في بعضِ أزِقَّةِ المدينة فَرُفِعَ وسُجِّيَ إذْ سَمِعوه بين العشائين والنِّساءُ يَصْرُخْنَ حَوْلَه –أي يبكين برفع الصوت– يقول : أنْصِتُوا أنْصِتُوا فحَسَر عن وجهِهِ غِطاءَه – أي كَشَفَهُ– فقال محمّدٌ رسول الله النبيّ الأميّ وخاتم النبييّن كان ذلك في الكتاب الأول –أي اللّوح المحفوظ– ثم قال : صَدَق صَدَق رسول الله ﷺ فيما أخبر عن الابتداء وصَدَق أيضاً فيما أخبر عن الانتهاء وذكر –أي ذلك الميّت– أبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم –أي ذكرهم بالخير– ثم قال : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثمَّ عادَ ميّتاً كما كان[3] ، والله على كلِّ شيء قدير وللمؤمنين رحيم نصير.

---

[1] النعمان بن بشير هو الصحابي الانصاري الخزرجي البدري، اول من بايع أبا بكر واستشهد مع خالد بن الوليد بعين النهر بعد انصرافه من اليمامة سنة 64 هـ والنعمان اول مولود بعد الهجرة ولد بعد اربعة أشهر منها، وولاه معاوية حمصا والكوفة.

[2] هذا أصح مما وقع في بعض النسخ من أنه ابن حارثة وهو الذي عليه ابن عبد البر وابن الاثير والذهبي وأبو نعيم الاصبهاني. وزيد بن خارجة أنصاري خزرجي شهد بدرا، قال ابن السكن: تزوج أبو بكر أخته فولدت له أم كلثوم بعد وفاته ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 616/1 .

[3] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 616/1 .

الفصل الثاني عَشَر
وهو في بيان معجزاته ﷺ في إبراءِ المرضى وذوي العاهات

فمن معجزاته عليه السلام في هذا الباب ما رويَّ عن سعد بن أبي وقّاص[1] رضي الله عنه أنّه قال : أنَّ رسول الله ﷺ لَيُناوِلُنِيَ السَّهْمَ لانْصِلَ[2] له فيقول : «ارْمِ به» –أي فأرْمي به– فَيُقْتَل مَنْ أصابَه –أي بطريق خَرْقِ العادة– وقد رَمى رسول الله ﷺ يومئذ –أي يوم غَزْوةِ أُحد– عن قوسه حتّى انْدَقَّتْ –أي انكسَرَتْ– وأُصيبَ يومئذ عَيْنُ قتادة يعني ابن النعمان حتّى وَقَعَتْ على وَجْنَتِهِ –أي على خَدّه– فَرَدَّها رسول الله ﷺ فكانَتْ أحْسَنَ عينيه [3].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي كشف عين الأعمى بحرمة النبيّ ﷺ

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ عن عثمان بن عفان رضي الله عنه بن حُنَيْفٍ أنَّ أعْمى قال : يا رسول الله ﷺ ادع الله أنْ يكشف لي عن بَصَري قال عليه السلام : انطلق فتوَضَّأ ثم صلَّ ركعتين ثمَّ قل اللهمّ إنّي أسْألُك وأتَوَجَّهُ إليك بنبيّ محمّد ﷺ نبيّ الرحمة يا محمّد إنّي أتَوَجَّهُ بك إلى ربّك أن يكشف عن بَصَري ، اللهمّ شَفِّعْهُ فيَّ [4]. قال الراوي : فرجع الأعْمى وقد كَشَفَ الله تعالى عن بَصَره –أي فصار بصيراً– .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي شفاء من قرب من الموت بتراب قبضه ﷺ

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ عن عُرْوَة أن ابن ملاعب[5] الأسنّة أصابه استسقاء[1] فبعث إلى النبيّ ﷺ فأخذ عليه السلام بيده حَثْوَةً[2] من الأرض –أي قَبْضَةً من

---

[1] سعد بن أبي وقاص: وهو سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف، أحد العشرة وآخرهم موتا، وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله، وهو أحد الستة أهل الشورى مات بالعقيق وحمل إلى المدينة وصلي عليه في المسجد وذلك سنة 55 هـ.

[2] نصل: بالصاد المهملة جديدة السهم والرمح.

[3] **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 251/3 .

[4] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 619/1 .

[5] إن ابن ملاعب الاسنة لا يعرف اسمه ولا ترجمته وأما ملاعب الاسنة فهو عامر بن مالك، سمي ملاعب الاسنة جمع سنان وهو حديد في طرف الرمح لان الشاعر قال فيه مخاطبا أخاه: فررت وأسلمت ابن مالك عامرا ... يلاعب اطراف الوشيح المزعزع

ترابها- فتَفَل عليها -أي بَصَق- ثم أعطاها رسُولَهُ فأخذها متعجّباً يَرى[3] -أي يظنّ- أنْ قد هُزِئَ به فأتاه بها وهو على شَفاً[4] من الموت -أي على قرب منه- فشَرِبَها -أي بعد ما خَلَطها بالماء- فشَفاهُ الله ﷻ ممّا ابتلاه[5] -أي عافاه منه - عقيب شربه على الفور فإنَّ الفاء في فشفاه الله للتعقيب .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي شفاء مَنْ أبيضَت عيناه بنفثه ﷺ

ومن معجزاته ﷺ أيضاً ما رواه العُقَيْليّ [6] عن حبيب بن فَدَيْك [7] ويقال فُرَيْك إنّ أباه ابيضّت عيناه فكان لا يبصر بهما شيئاً فنفث[8] رسول الله ﷺ في عينيه فابْصَر فَرَأيْتُه يدخل الخيطَ في الإبْرَة وهو ابن الثمانين[9] .

فسمي ملاعب الرماح، والاسنة وذكره بعضهم في الصحابة وقال الذهبي: الاصح أنه لم يسلم ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،322/1 .

[1] الاستسقاء: مرض معروف بكثرة شرب الماء وسببه اجتماع ماء أصفر في البطن

[2] حثوة: بفتح الحاء المهملة وسكون المثلثة لغة في حثية بالياء من حثا التراب عليه يحثوه ويحثيه والمعنى أخذ قبضة منها.

[3] يرى: بضم الياء أو فتحها أي يظن أو يعتقد.

[4] شفا: بفتح الشين المعجمة مقصورا منونا وهو حرف كل شيء ومنه قوله تعالى «وَكُنْتُمْ عَلى شَفا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ» أي حرفها وطرفها.

[5] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 322/1 .

[6] بالتصغير هو الامام الحافظ أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى صاحب كتاب الضعفاء الذي ربه الذهبي وهو ثقة جليل توفي سنة اثنين وعشرين وثلاثمائة.

[7] بالحاء المهملة وقيل المعجمة ذكره الذهبي في الصحابة وقيل: هو حبيب بن عمرو ابن فديك السلاماني وقد اضطرب فيه وفي اسمه.

[8] نفث: نفخ.

[9] وفي رواية: «إن عينيه لمبيضتان» في المواهب رواها ابن أبي شيبة والبغوي والبيهقي والطبراني وأبو نعيم ونون مصغر حصن وهو أبو رهم الغفاري الصحابي من أصحاب الشجرة، وشهد أحدا ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،323/1 .

مطلب في بيان معجزة متعدّدة وهي بُرْءُ الأمراض ودفع الأسقام بتفله ونفثه ﷺ

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما روى أنّه رُمِيَ كلثوم بن الحصين يوم أُحُدٍ في نَحْرِه فبَصَق رسول الله ﷺ فَبَرأَ [1].

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ أنّه عليه السلام تَفَل على شجّة عبدالله بن أُنَيْس[2] رضي الله عنه فلم تُمِدَّ –أي لم تكن لشجّته مادّة قيح بعد تفله عليه السلام– وأيضاً أنّه عليه السلام تفل في عينيّ يوم خيبر وكان رَمِداً فأصبح بارِئاً رواه الشيخان بلفظ تخريجيهما ، وأيضاً نَفَث على ضربةٍ بساق سلمة بن الأكوع[3] يوم خيبر فَبَرِئَتْ ، وأيضاً نَفَث في رجل زيد بن معاذ حين أصابها السيف إلى الكعب حين قتل ابن الأشرف[4] فبَرئَتْ ، وأيضاً نَفَث على ساق عليّ بن الحَكَم[5] يوم الخندق إذ انكسَرَتْ فبَرِئَ مكانَهُ ، وما نَزَل عن فرسه أيْضاً كان عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه اشتكى عن وَجَع فجعل يدعو فقال النبيّ ﷺ : «اللهمّ اشْفِه أو عافه» ثمَّ ضربه برجله فما اشتكى ذلك الوجع بعد[6] .

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 323/1 .

(2) بالتصغير وهو ابن أسعد بن حرام من الانصار، شهد أحدا، وكانت شجته حين بعثه رسول الله مع ابن رواحه الى اليسير بن رزام بخيبر.

(3) هو سلمة بن عمرو بن سنان بن الاكوع الاسلمي صحابي من الذين بايعوا تحت الشجرة غزا مع النبي صلّى الله عليه وسلم سبع غزوات وكان شجاعا بطلا راميا عداء وهو ممن غزا افريقية أيام عثمان، توفي في المدينة.

(4) وكعب بن الاشرف احد اليهود الذين ندب الرسول صلّى الله عليه وسلم الصحابة الى قتلهم، وقد تبرع بقتله محمد بن مسلمة وسلطان بن سلامة وعباد بن بشر وقيس وأبو عبس بن جبير .

(5) علي بن الحكم: البناني البصري روى عن أنس وأبي عثمان الهندي وطائفة منهم نافع. أخرج له البخاري والأربعة توفي سنة 131 هـ.

(6) **البيهقي**، *دلائل النبوة*، 213/4 ; وذكره **الهيثمي**، *في الزوائد* 122/9 ; ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،323/1 .

مطلب في بيان معجزة أخرى عجيبة وهي الصاقه ﷺ يداً مقطوعة بمحلها

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رويَّ أنَّ أبا جهل[1] قطع يوم بَدْرٍ يَدَ مُعِوّذ بن عَفْراء[2] فجاء يحمل يَدَه فبصق عليها رسول الله ﷺ وألْصَقَها –أي بمحلّها – فَلَصِقَتْ رواه ابن وهب [3].

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إلصاقه ﷺ شقّاً مقطوعاً بمحلّه

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رويَّ أنَّ خُبَيْب بن يَساف[4] أُصيبَ يومَ بَدْرٍ مع النبي ﵇ بضربة على عاتقهِ حتى مال شقّه [5] –أي بقطع السّيف – فرَدَّهُ رسول الله ﷺ إلى محلّهِ ونَفَث عليه حتى صحَّ –أي في ساعته– فانطلق فقتل الذي ضَرَبه وتزوّج بِنْتَهُ[6] .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي تكلّم صبيّ به بلاءٌ يمنعه من التكلم

ومن معجزاته ﵇ أيضاً ما رُويَّ أنَّ امرأةً من قبيلة خَثْعَم[7] أتت النبيَّ ﵇ ومعها صَبيٌّ به بَلاءٌ لا يتكلّم فَأُتِيَ ﵇ بماءٍ فمضمَضَ فاه وغَسَل يديه ثم اعطاها إيّاه وأمَرها بسَقْيِهِ ومَسَّهِ به فبَرَأ الغُلامُ وعَقَل عقلاً يفضل عقولَ النّاس[8] .

---

(1) عدو الله من أكبر المؤذين لرسول الله ﷺ قتل يوم بدر، على يد معوذ ومعاذ ابني عفراء الأنصاريين.

(2) وعفراء اسم أمه وهو من شهداء بدر والذي في سيرة ابن سيد الناس ان معادا قتل أبا جهل فضربه ابنه عكرمة وطرح يده وتعلقت بجلده من جنبه وأجهضه القتال فقاتل يومه وهو يسحب يده خلفه فلما أذنه وضع عليها قدمه فقطعها.

(3) هو أبو عبد الله أبو محمد بن وهب بن مسلم الفهري المصري أحد الاعلام في الحديث طلب للقضاء فجنب نفسه وانقطع الى ان مات سنة 197 هـ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 324/1 .

(4) بالتصغير وخاء معجمة وهو من الانصار وهو ابن يساف ويسال: إساف بهمزة مكسورة وتأخر اسلامه الى ان سار رسول الله الى بدر فلحقه وأسلم وشهد بدرا.

(5) عانقه: أي ما بين منكبه وعنقه.

(6) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 324/1 .

(7) ختعم: اسم قبيلة من قبائل العرب.

(8) رواه البيهقي وابن ابي شيبة وأحمد ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 324/1 .

مطلب في بيان معجزات متعددة وهي برء المنكسر ودفع السلعة والجنون بمسحهِ وتفلهِ عليه السلام

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ أنَّه انكَفَأتِ القِدْرُ –أي انقلَبَتْ– على ذراع محمد بن حاطب وهو طِفْلٌ –يعني انكسر ذراعه– فمسح عليه السلام على ذراعه ودعا له وتفل فيه فَبَرِئَ لحينه [1].

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ أنَّه كانت في كفِّ شَرْحَبيل الجُعفيّ[2] سِلْعَةٌ –أي غدّة– تمنعه القبض على السيفِ وعِنانِ[3] الدابّة فشكاها للنبي ﷺ فما زال عليه السلام يَطْحَنُها[4] بكفّهِ حتّى رفعها لم يبق لها أثر [5] .

ومن معجزاته عليه السلام أيضاً ما رويَّ عن ابن عبّاس رضي الله عنه أنّه جاءت امرأةٌ بابن لها به جنون فَمَسَحَ عليه السلام صَدْرَهُ فَثَعَّ ثِعَّةً –أي قآء قيئَةً– فخرج من جوفهِ مثل الجِرْوِ الاسود –أي مثل ولد الكلب الأسود– فشفي –أي الغلام– من جنونهِ شفاءً تامّاً [6].

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،324/1 .
(2) شرحبيل بن عبد الرّحمن الجعفي وقيل: ابن أوس الجعفي .
(3) عنان: بكسر العين المهملة لجامها او زمامها.
(4) يطحنها: بفتح الحاء الهملة أي يعالجها ويفحصها بكفه.
(5) نظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،324/1 .
(6) نظر : نفس المصدر 325/1 .

الفصل الثالث عشر
في بيان إجابة دعائه ﷺ في المواضع المتعددة إلى الفصل الرابع

في إجابة دعاءه لمن أو على من متواترة معلومة ضرورة وقد جاء في حديث حذيفة ؓ كان رسول الله ﷺ إذا دعا لرجل ادركت الدَّعْوةُ وَلَدَه ووَلدَ ولَدِهِ –أي ان سَفَل– فمن إجابة دعاءه ؑ ما رويَّ عن أنس بن مالك ؓ أنّه قال : قالت أمّي[1] يا رسول الله خادمك أنس ادع الله له ، قال ؑ : «اللهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ، وَوَلَدَهُ، وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أَعْطَيْتَهُ»[2] قال أنس : فوالله إنّ مالي لكثير وإنّ وَلَدِي ووَلَدَ وَلَدِي ليعادّون اليوم على نحو المائة ، وفي رواية عنه أنّه قال : وما اعلم أحداً أصاب من رخاءِ العيش ما أصَبْتُ ولد دَفَنْتُ بيديّ هاتين مائةً من ولدي لا اقول سقطاً ولا وَلَدَ وَلَدٍ[3] .

مطلب في بيان شَيء عَجيب من آثارِ دُعاءه ﷺ

ومن إجابةِ دعاءه ؑ أيضاً أنّه دعا لعبدالرحمن بن عوف[4] ؓ بالبركة ، قال عبدالرحمن ؓ : فلو رفعت حجراً لَرجَوْتُ أن أُصيبَ تحته ذهباً وفتح الله عليه بَرَكَة كثيرةً وأموالاً عزيزة ومات فحُفِرَ الذهبُ بالفُؤُسِ[5] جمع فأس ، يقال له بالتركي بالته [6] ، حتّى مَجَلَتْ الأيدي – أي تقطّعَتْ بكثرة العمل– وأخذَتْ كلّ زوجة ثمانين ألفاً –أي من الدنانير– وكنَّ أربعاً فجملة المأخوذات ثلاثُمائة ألْفٍ وعشرون ألفاً من الدنانير ، ومعلوم لك أنَّ هذا المقدار من الدنانير هي حصّة الثمن قُسِمَتْ بين الزوجات وإذا ضَبَطْتَها وعَدَدْتَها عرفتَ ما بقي من الدنانير وهي سبعة أمثالها أو

---

(1) هي الصحابية الجليلة أم سليم واسمها رميلة وقيل الرمضاء.

(2) *رواه البخاري*، برقم [6344] ; *ومسلم*، برقم [2480] .

(3) على ما انفرد بها *مسلم*، [6344] .

(4) عبد الرّحمن بن عوف بن عبد عوف القرشي الزهري أبو محمد أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى أسلم قديما قبل دخول دار الأرقم وهاجر الهجرتين وشهد بدرا وسائر المشاهد كان طويلا أبيض مشربا بالحمرة حسن الوجه توفي سنة 31 هـ ودفن بالبقيع.

(5) الفؤوس: بضم الفاء والهمزة وسكون الواو جمع فأس بالهمزة ويبدل كرأس ورؤوس وكأس وكؤوس.

(6) باللغة التركية الحديثة Balta بمعنى فأس .

ثلاثة أمثالها لا يسهل حسابُها إلا للماهر فيه –الحساب– وقيل مائة ألف –أي أَخَذَتْ كلّ واحدة منهنّ مائة ألف فجملة المأخوذات لحصّة الثمن أربعمائة ألف من الدنانير ، وأوْصى بخمسين ألف دينار في سبيل الله وكذا أوْصى بألف فرس في سبيل الله بعد اعطاء صدقاته الشائعة في حَياتِهِ وعوارفه العظيمة حتّى أعْتَقَ يوماً ثلاثين عَبْداً وتصدَّقَ مرّةً بِعِيرٍ له –أي بقافلة له– فيها سبعمائة بَعِيرٍ وَرَدَتْ عليه تَحْمِلُ من كلّ شيءٍ من أجناس الأموال .

فتصدّق بها وبما عليها وبأقْتابِها –أي باكافاتِها وأحْلاسِها– بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة جمع حِلْسٍ وهو ما يُفْرَشُ على ظهر الإبل من تَحْتِ جلّها ، انظر أيّها الكامل إلى كمال آثار دعاءه عليه السلام وَمِنْ إجابَةِ دعاءه عليه السلام أيضاً ما رويَّ أنّه عليه السلام دعا لمعاوية ابن أبي سفيان[1] بالتمكين بالبلاد فنال الإمارة وَدَعا عليه السلام أيضاً لِسَعْدِ بْنِ أبي وقاّص[2] رضي الله عنه أن يجيبَ اللهُ تعالى دَعْوَتَه فما دعا –أي السَّعْدُ– لأحَدٍ أو على أحَدٍ إلا اسْتُجيبَ وهذا معروف بن الأصحاب رضي الله عنهم وَدَعا عليه السلام أيضاً[3] بعزّ الإسلام بعمر[4] أو أبي جهل فاستجيب له في عمر رضي الله عنه فاستجيب له في عمر وعن ابن

---

(1) معاوية بن أبي سفيان صحابي توفي بالشام سنة 60 هـ .

(2) سعد بن أبي وقاص: وهو سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف، أحد العشرة وآخرهم موتا، وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله، وهو أحد الستة أهل الشورى مات بالعقيق وحمل إلى المدينة وصلي عليه في المسجد وذلك سنة 55 هـ.

(3) رواه الامام أحمد والترمذي في جامعة وغيرهما عن ابن عمر به مرفوعا ولفظه «اللهم أيد الاسلام باحد هذين الرجلين اليك بأبي جهل او بعمر بن الخطاب» وصححه ابن حبان والحاكم في مستدركه عن ابن عباس «اللهم أعز الاسلام بعمر بن الخطاب خاصة» وقال انه صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(4) عمر بن الخطاب هو أمير المؤمنين، كناه المصطفى عليه الصلاة والسلام (بأبي حفص) ، وسماه رسول الله صلّى الله عليه وسلم (بالفاروق) يوم أسلم في دار الأرقم، ولد رضي الله تعالى عنه في السنة الثالثة عشرة من ميلاد رسول الله صلّى الله عليه وسلم بمكة، وكان يرعى الغنم لأبيه، ولما كبر اشتغل بالتجارة، كان مسموع الكلمة في قومه، مشهورا بالشدة وعزة الجانب، وأسلم بدعاء النبي عليه الصلاة والسلام في ذي الحجة لمضي ست سنين من البعثة، وكان له من العمر ست وعشرون سنة، فكان أشد الناس دفاعا عن الاسلام، بعد أن كان من أكبر المعارضين له، لما مات أبو بكر ولي الخلافة بعده بعهد منه، وكان ذلك سنة ثلاث عشرة من الهجرة، فقام بأمورها ووطد دعائم الاسلام، توفي شهيدا بيد (أبي لؤلؤة عبد المغيرة بن شعبه) . أواخر ذي الحجة سنة 23 من الهجرة وعمره 63 سنة، ومدة خلافته 10 سنين وسته أشهر .

مسعود ﷺ أنّه قال : ما زِلْنا أعِزَّةً منذ أسلم عمر ﷺ ، وَمِنْ إجابة دعاءه ﷺ أيضاً حين أصاب الناسَ في بعضِ مغازيه عَطَشٌ فسأله عمر ﷺ الدّعاء فدَعا ﷺ فجاءَتْ سَحابةٌ فَسَقَتْهم حاجَتَهم –أي قَدْرَ حاجَتِهم– ثم أقْلعَتْ وَمِنْ إجابةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دَعا يوم الجمعة على المنبر في المدينة للاستسقاء والنّاسُ مضطرّون فسُقُوا ثم شكَوْ إليه في الجمعة الثانية فَصَحَوْا من الباب الأوّل كَغَزَوْا وَمِنْ إجابة دعاءه ﷺ أيضاً ما رُوِيَّ أنّه ﷺ قال لأبي قتادة : أَفْلَحَ وَجْهُك ثمّ قال : اللهمّ بارك له في شَعرِهِ وبَشَرِه وإذا مات وهو ابن سبعين سنة مات كأنّه ابن خمس عشرة سنة .

وَمِنْ إجابةِ دعاءه ﷺ أيضاً أنّه دَعا للنّابغة الجَعْدِيّ[1] فقال : لا يَفْضُضُ اللهُ فاكَ فما سَقَطَتْ له سِنٌّ وفي رواية فكان –أي النابغة– أحْسَنَ النّاس ثَغْراً إذا سقطَتْ له سنّ نبتَتْ له أُخْرى وعاش عشرين ومائة سنة وقيل أكثر من هذا أي عاش مائة وثمانين سنة وقيل أكثر من ذلك[2] .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا لابن عبّاس فقال : اللهمّ فَقِّهْهُ في الدين عَلِّمْهُ التَّأويلَ فسُمّيَ بعدُ الحِبْرَ[3] وترجمانَ القرآن –أي مفسّره ومُعَبِّره– رواه الشيخان بلفظ تخريجهما[4] .

قوله فسمّيَ بعد –أي بعد دعاءه ﷺ – والحبر هو العالم الكامل .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً أنّه دَعا لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب[5] ﷺ بالبركةِ في صفقةِ يمينه[1] فما اشترى شيئاً إلا رَبِحَ فيه رواه البيهقي[2] .

(1) واسمه قيس: وقيل حبان بن عبد الله بن عمر بن عدس والنابغة لقبه وفي الشعراء من لقب غيره بلقب النابغة كالذبياني، ولكن اذا أطلق فالمقصود منه هذا وهو من المحضرمين المعمرين قيل: عاش مائتين وثمانين سنة وقيل مئاتين وأربعين وقيل: مائة واربعين واجتمع بالنبي صلّى الله عليه وسلم ومدحه بقصيدته الرائية وهي نحو مائة بيت أنشدها بين يديه فدعا له النبي صلّى الله عليه وسلم.

(2) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 326/1 .

(3) الحبر: بفتح الحاء المهملة وكسرها وتسكين الباء المعجمة الموحدة العالم وسمي بالحبر وهو المدا لمزاولته له غالبا في أداء المراد.

(4) *رواه البخاري*، برقم [143] ; *ومسلم*، برقم [2477] .

(5) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ولد بأرض الحبشة حين هاجر أبواه اليها وكان كريما بليغا توفي في المدينة سنة 80 هـ.

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً أنّه دعا للمقداد[3] بالبركة فكانت له غَرائِزُ من المال – أي الجوالق منه–

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً أنّه دعا بالبركة كذلك لِعُرْوة بن أبي الجَعْد[4] ﷺ وقال عُرْوَة : فلقد كنتُ أقوم بالكُناسَة[5] فما أرْجِعُ حتّى أرْبَح أربعين ألفاً اقبل من الدنانير أو الدراهم وقال البخاري في حديثه فكان عُروة لو اشترى التّرابَ رَبِحَ فيه ورويَّ مِثْلُ هذا لِفَرقَدة أيضاً ونَدَّتْ له ناقة أي فَرَّتْ فَدَعا –أي بمجيئها– فجاء بها اعصارُ ريحٍ حتى رَدّها عليه[6] .

هنا رواية عجيبة

وَمِنْ إجابة دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه ﷺ دَعا[7] لأم [8] أبي هريرة بالهدايةِ فأسلمت وتفصيله ما رويَّ عن أبي هريرة ﷺ أنّه قال : دَعَوْتُ أمّي يوماً إلى الإسلام وهي مشركة فَأسْمَعَتْني في رسول الله ﷺ ما أُكْرِهُ فأتَيْتُ رسول الله ﷺ وأنا أبكي قلت : يا رسول الله ادع اللهَ أن يهديَ أُمَّ أبى هريرة ، فقال ﷺ : «اللهمّ اهدِ أُمَّ أبى هريرة» فخرجتُ مُسْتَبْشِراً بدعوته ﷺ فلمّا صِرْتُ إلى الباب فإذا هو مُجافٌ –أي مُغْلقٌ– فَسَمِعَتْ أمّي خَشْفَ قَدَمي فقالت : مكانك يا أبا هريرة –أي قِف– وسَمِعْتُ خَضْخَضَةَ الماء فاغْتَسَلَتْ ولَبَستْ درْعَها وعجّلَتْ عن خمارها –أي لم تأخذه– ففتَحَتِ البابَ فقالت : أشهدُ أنَّ لا إلهَ إلا الله وأشهدُ أنَّ محمّداً عبدهُ ورسوله

---

(1) صفقة يمينه: أي بتابعه وسمي صفقة لوضع كل من البائعين يده في يد الآخر عرفا وعادة

(2) ينظر: **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 327/1 .

(3) وهو ابن عمرو بن ثعلبة واشتهر بابن الأسود لأنه تربى في حجره وهو صحابي مشهور توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه.

(4) البارقي وقيل: الأزدي واختلف فيه فقيل عروة ابن أبي الجعد وقيل ابن الجعد. وهو صحابي مشهور أخرج له الستة وأحمد وولاه عمر قضاء الكوفة.

(5) الكناسة: بضم الكاف موضع او سوء بالكوفة وكانوا يرمون فيه كناسات دورهم .

(6) **البيهقي**، *السنن الكبرى*، برقم 97/12 [11723] .

(7) رواه مسلم فدعاها للاسلام يوما فأسمعته ما يكره فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فجاء الى النبي وشكا اليه ذلك فدعا لها فأسلمت.

(8) واسمها أميمة بنت صبيح وقيل بنت صفيح وقيل اسمها ميمونة وكان ابنها أبو هريرة رضي الله عنه حريصا على إسلامها.

، فرجَعْتُ إلى رسول الله ﷺ وأنا أبكي –أي من فرحي – فحمد الله ﷻ وقال خيراً رواه مسلم وغيره كذا في شرح الشفا[1] .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﵇ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا لعليّ بن أبي طالب[2] ﵁ أن يُكْفَى الحرَّ والقَرَّ –أي البردَ– فَكَانَ يَلْبَسُ فِي الشِّتَاءِ ثِيَابَ الصَّيْفِ وَفِي الصَّيْفِ ثِيَابَ الشِّتَاءِ وَلَا يُصِيبُهُ حَرٌّ وَلَا بَرْدٌ، رواه ابن ماجة والبيهقي[3] .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﵇ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا ﵇ لفاطمة[4] بنته رضي الله عنها أن لا يجيعها الله ﷻ –أي جوعاً شديداً– قالت : فما جُعْتُ بَعْدُ أي بعد دعاءه ﵇ جوعاً شديداً[5] .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﵇ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا[6] للطُّفَيْل[7] حين سَألَ من النّبي ﵇ آيةً [8] لقومه فقال ﵇ : «اللهمّ نَوِّرْ له» فَسَطَع –أي لَمَع – وظهر له نورٌ بين عينيه فقال –أي الطُّفَيْل– : ياربّ أخاف أن يقولوا –أي القوم– مُثْلَةٌ –أي تنكيل وعقوبة– فتحوّل –أي انتقل– ذلك النور إلى طرف سوطه فكان يضيء في الليلة المظلمة فسمّيَ ذا النور [9].

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،328/1 .

(2) علي بن أبي طالب بن عبد الله بن هاشم القرشي الهاشمي أول الناس إسلاما، ولد قبل البعثة بعشر سنين على الصحيح فربي في حجر النبي ﷺ ولم يفارقه وشهد معه المشاهد كلها الا غزوة تبوك حيث أخره النبي ﷺ وقال له: الا ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى. وزوجه النبي بنته فاطمة وكان اللواء بيده في أكثر المشاهد ولما آخى النبي ﷺ بين أصحابه قال له: «أنت أخي» وكان أحد رجال الشورى الذين نص عليهم سيدنا عمر وقتل سنة 40 هـ.

(3) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 330/1 .

(4) بنت رسول الله ﷺ ولقبها: الزهراء وأمها خديجة رضي الله عنها، تزوجها علي رضي الله عنه في رمتها بالحسن والحسين وأم كلثوم وزينب وعاشت بعد أبيها ستة أشهر.

(5) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،330/1 .

(6) رواه ابن إسحاق بلا سند والبيهقي عنه وابن جرير من طريق الكلبي.

(7) الأزدي الدوسي ويقال له: ذو النور وهو من كبار الصحابة وأصحاب النور وهم ستة: أسيد بن حضير وعباد بن بشر وحمزة بن عمرو الأسلمي وقتادة بن النعمان والحسن بن علي والطفيا هذا وقتل في وقعة اليمامة سنة اثنتي عشرة من الهجرة.

(8) آية: علامة.

(9) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*،328/1 .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا[1] على قبيلة مُضَر[2] فَأُقْحِطوا – أي وقعوا في القَحْطِ– باحتباس المطر عنهم حتّى استَعطفَتْه قريش فدعا لهم فسُقُوا – أي بنزول المطر– .

ههنا أيضاً قصّة عجيبة

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دَعا[3] على كسرى[4] –أي على مَلِكِ فارس– حين مّزق مكتوبه ﷺ بأن يمزّق الله ﷻ مُلْكَه فمّزقه الله ﷻ كلّ ممزّق فلم يبق له باقية[5] –أي نفس باقية– .

قال الإمام السّهيلي : ولمّا دَعا النبي ﷺ على كسرى وقع أمره في الانحطاط إلى أن قتله ابن له اسمه شِيرُويَة ومات ابنه الّذي قتله بعد أبيه بزمن يسير وسببه أنّ أباه قيل له أنَّ ابنك شِيرُويَة يريد قتلك ، قال : إذا قتلني فأنا أقتله ، ففتح خزانة الأدوية وكتب على حقّة السّمّ فيها الدواء الباعث على الجماع الكثير ، وكان ابنه شيروية حريصاً على الجماع الكثير فلمّا قتل أباه فَتَح الخزانة ورَأى تلك الحقّة فتناول منها فمات من ذلك السّمّ ثمّ مات سائر أولاده وأقاربه بعد دعاءه ﷺ بستة أشهر ومالت عنهم الدّولة حتى انقرضوا عن آخرهم ولا بقيت لأهل فارس رئاسة في اقطار الدنيا رواه الشيخان بلفظ تخريجهما[6] .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا على صبيّ مراهق قطع على النبي ﷺ صلاته بمروره بين يديه بأن يقطع الله ﷻ أثَره فَأقْعِدَ –أي صار مقعد – في ساعتِهِ[7] .

---

(1) رواه النسائي عن ابن عباس والبيهقي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنهم وأصله في الصحيحين.
(2) وهي قبيلة من قبائل العرب.
(3) رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.
(4) وهو لقب لكل من ملك الفرس واسم هذا الذي كتب اليه النبي ﷺ كتابا يدعوه فيه الى الاسلام ابرويز بن هرمز وهو من اولاد أنو شروان.
(5) رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.
(6) **القاضي عياض**، *شرح الشفا*، 665/1 .
(7) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 328/1 .

قال بعضهم من أهل الحديث : لعلّ الصبي كان من أولاد الكفّار وقد أمره قومه بأن يقطع الصلاة على النبي ﷺ إهانةً له فدعا ﷺ بأن يقطع الله اثره اظهاراً للمعجزة ودفعاً للمذلّة فإنَّ الكفار قد قصدوا ايقاعَ الحقارة والمذلّة على النبي ﷺ وههنا توجيه آخر في الشروح .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنَّ رجلاً وهو بُسْر بن راعي العير الأشجعي [1] كان منافقاً يأكل بشمالهِ فَرَأه النبيّ ﷺ فقال ﷺ : «كل بيمينك» فقال : لا استطيع ، فقال ﷺ : «لا استطعت» فلم يرفعها –أي يمينه– بعد ذلك إلى فيه –أي إلى فمه– لا عند أكله ولا في حال غيره ، قيل إنّما دعا على ذلك الرجل لكونه كاذباً منافقاً[2] .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا على عتبة بن أبي لهب بن عبد المطّلب[3] فقال : «اللهمّ سلّط عليه كلباً من كلابك» فأكله الأسد في طريق الشام حين نزلوا منزلاً فقال لهم راهب إنّ هذه أرض مَسْبَعَةٌ –أي ذات سبع– فقال أبو لهب لأصحابه : أغيثُونا يا معشر قريش في هذه الليلة فإنّي أخاف على ابني من دعوة محمد فجمعوا جِمالَهُمْ وأناخوها حولَهم وأحْدَقوا بعتبة فجاء الأسد يَتَشَمَّ وجوهَهُمْ حتى ضرب عتبة فقتله فلم ينفع لهم تداركهم لحفظه[4] .

---

(1) وهو بشر بن راعي العبر الأشجعي وقد علم النبي ﷺ أنه لا عذر له في المخالفة وأنه لم يمتثل أمره تكبيرا ولذا قال المصنف في شرح مسلم: انه كان منافقا إلا أن الذهبي قال: انه صحابي جليل فيحتمل انه كان في اول أمره منافقا ثم لما ظهرت له هذه الآية تاب وأخلص لله.

(2) رواه مسلم عن سلمة بن الاكوع .

(3) الجهنمي وكان لأبي لهب اولاد ثلاثة عتبة وعتيبة ومعتب أسلم منهم اثنان يوم الفتح ولم يهاجرا من مكة وبقي منهم على الكفر عتبة هذا اهـ وكانت عنده بنت النبي صلى الله عليه وسلم فطلقها ودعا عليه النبي بما يأتي.

(4) رواه ابن اسحاق من طريق عروة بن الزبير عن هبار بن الاسود والحاكم من طريق أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه والبيهقي من طريق أخرى.

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا على قريش حين وضعوا السَلا[1] مع الفَرْثِ والدّم على رقبته ﷺ وهو ساجد فَقُتِلوُا يوم بَدْر وحديثه مشهور رواه الشيخان بلفظ تخريجهما ، وفي اللغة السَلا بفتح السين مقصوراً جِلْدٌ رقيق يخرج مع الولد من بطن امّه .

وَمِنْ إجابَةِ دعاءه ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه دعا على مَحَلِّم بن جثّامة فمات بعد سبعة أيام مَضَتْ بعد دُعاءه فلفظّتْهُ[2] الأرض ثم وُورِيَ فلفظَتْهُ هكذا مَراتٍ فألْقَوْهُ بين صَدَّيْنِ –أي جبلين– وَرَضَمُوا[3] عليه الحجارةَ وسبب ذلك أنَّ النبي ﷺ جَعَل عامِراً في غَزْوَةٍ أميرَ سَرِيَّةٍ ومعهم مَحَلِّم فقتل هو عامِراً غدراً وَخِيانةً فظهر أنّه منافق فدَعا عليه النبي ﷺ فلفظَتْهُ الأَرْضُ[4] .

أقول : ومن المعلوم أنَّ إجابة دعاءه ﷺ في نفع المؤمنين وضرّ الكافرين والمنافقين أكثر من أن يُحاطَ به ولكنّ المذكورَ إلى هنا يكفي لمن نظر بعين العبرة والاعتبار ومن الله التوفيق .

---

(1) السلا: بفتح السين المهملة مقصورا هو للبهيمة كالمشيمة لبني آدم وهي جلد رقيق يخرج مع الولد من بطن أمه ملفوفا فيه.

(2) فلفظته: بفتح اللام وفتح الظاء المعجمة أي قذفته الارض ورمته على ظهرها بعد دفنه في بطنها.

(3) رضموا: بفتح الراء المهملة والضاد المعجمة أي كوموا عليه.

(4) رواه البيقهي ، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 329/1 .

الفصلُ الرّابعُ عَشَرَ
وهو في بيان كراماته وبركاته وانقلاب الأعيان له فيما لَمَسَه ﷺ

فمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام ما رُوِيَ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنَّ أهل المدينة فَزِعوا واستغاثوا مّرةً فرَكِبَ رسول الله ﷺ فرساً لأبي طلحة[1] كان –أي ذلك الفرس– يَقْطِفُ أو به قِطافٌ –أي بُطْؤٌ في السَّيْرِ– فلما رَجَعَ عليه السلام قال وجدنا فَرسَك بحراً[2] فكان بَعْدُ –أي بعد ذلك القول– لا يُجادي –أي لا يُسْبَق يعني لا يَسْبَقُهُ غيره– [3] .

مطلب في بيان كرامات متعدّدة متنوعة إلى آخر هذا الفصل الرابع عشر

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رويَ أنّه نَخَسَ –أي طَعَن – جَمَلَ جابرٍ[4] وكان قد أعْيي فَنَشِطَ حتّى كان –أي جابر– لا يَمْلِكُ زِمامَه رواه الشيخان بلفظ تخريجهما .

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رويَ أنّه صَنَعَ مثل ما مَرّ بفَرَسٍ لجُعَيْل الأشْجَعِّي[5] خفقها –أي ضرب تلك الدابّة– بِمِخْفَقَةٍ –أي بدِرَّةٍ– معه عليه السلام وَبَّرَكَ عليها –أي دعا بالبركة لها– فلم يَمْلِكْ –أي جُعَيْلٌ– بعد ذلك رَأسَها نشاطاً وباع من نسلها –أي تلك الدابة– باثني عشر ألفاً لدعاءه ﷺ بالبركة لها رواه البيهقي بلفظ تخريجه .

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رويَ أنَّه ركب حماراً قَطُوفاً –أي بَطِئَ السَّيْرِ– لسعد بن عبادة رضي الله عنه فَرَدَّهُ هِمِلاجاً –أي سريع السّير والهرولة– لا تُسايرهُ دابّةٌ إلا سَبَقَها .

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رويَ أنَّ شَعْراتٍ من شَعْرِهِ عليه السلام كانت في قلَنْسُوَةٍ[6] خالد بن وليد[1] رضي الله عنه فلم يَشْهَدْ بها قِتالاً إلا رُزِق النّصرَ[2] .

---

[1] هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي، كان من فضلاء الصحابة وهو زوج أم سليم، وكان يرمي بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ في أحد توفي سنة 50 هـ.

[2] بحرا: أي واسع الجري سريع العدو.

[3] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 330/1 .

[4] جابر: هو جابر بن عبد الله الصحابي رضي الله عنه ، شهد المشاهد كلها إلا بدرا، واستغفر له النبي ﷺ خمسا وعشرين مرة لما قضى دين أبيه، روى ألفا وخمسمائة حديث، وهو آخر صحابي مات بالمدينة سنة سبعين وشيء.

[5] بالتصغير وهو ابن زياد وقيل إنه سمرة الصحابي الكوفي وقيل: اسمه جعال وأشجع قبيلة معروفة.

[6] قلنسوة: بفتح القاف واللام وضم السين تلبس في الرأس.

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رويَ عن أسماء بنت أبي بكر[3] رضي الله عنها أنّها اخْرجَتْ جُبَّة طَيالِسَة[4] وقالَتْ : كان رسول الله ﷺ يلبسها فنحن نغسلها للمرضى نَسْتَشْفي بها .

وعن أبي محمّد الباجي قال : كانَتْ عندنا قَصْعَةٌ [5] من قِصاعِ النبي ﷺ فكنّا نَجْعَلُ فيها الماء للمرضى فيَسْتَشْفُون بها .

وأخَذَ جَهْجاهٌ الغِفاريُّ [6] القضيبَ من يد عثمان ﷺ لِيَكْسِرَهُ على رُكْبَتِهِ فصاح النّاسُ فأخَذَتْه فيها الأكِلَةُ فقطَعَتْها ومات قبلَ الحَوْلِ ، رواه ابو نعيم في الدلائل .

قال بعض أهل الحديث : القضيب عَصَا النبي ﷺ التي كان الخلفاء بتداولونها ولمّا انتقلَتْ إلى عثمان تَداوَلَها وهو على المنبر فَأَخَذها جَهْجاهٌ من يد عثمان ليَكْسِرَها فصاح النّاسُ .. إلى آخرِهِ [7] .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رُوِيَ أنّه قد سُكِبَ –أي صُبَّ– مِنْ فَضْلِ وَضوئِهِ ﷺ في بِئْرِ قُبا فما نَزَفَتْ– ما نقَصَتْ– بَعْدُ –أي بعدَ الصَّبّ– إلى يومنا هذا رواه البيهقي بلفظ تخريجه[8] .

---

(1) ابن المغيرة المخزومي سيف الله. كان من اشراف قريش في الجاهلية، وشهد مع المشركين حروب الاسلام الى عمرة الحديبية، واسلم قبل فتح مكة، وسيره أبو بكر لقتال المرتدين ثم الى العراق ثم الى الشام وجعله أميرا على من فيها من الامراء، ولما تولى عمر الخلافة عزله وولى أبا عبيدة بن الجراح فلم يثن ذلك من عزمه ومات في حمص، وقيل في المدينة، كان خطيبا فصيحا، يشبه عمر بن الخطاب في خلقه وصفته.

(2) رواه البيهقي .

(3) أسماء بنت أبي بكر الصديق صحابية من الفضليات اخت عائشة لابيها وأم عبد الله بن الزبير وكانت فصيحة حاضرة القلب واللب وخبرها مع الحجاج بعد مقتل ابنها عبد الله خبر مشهور عاشت مائة سنة وتوفيت سنة 73 هـ.

(4) الطيلس هو الأسود أي جبة سوداء وهي كلمة أعجمية .

(5) قصعة: الصحفة .

(6) جهجاه الغفاري : اختلف في اسم أبيه فقيل: هو ابن مسعود رضي الله عنه وقيل ابن سعد بن حرام وقيل ابن سعيد وقيل ابن قيس وهو صحابي مهاجري مدني شهد المشاهد كلها وتوفي بعد عثمان بسنة.

(7) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 638/1 .

(8) ينظر : المصدر نفسه .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رُوِيَ أنّه ﷺ بَزَقَ في بِئْرٍ كانَتْ في دارِ أنس ﷺ فلم يكن ماءٌ بالمدينة أعْذَبَ منها –أي أطْيَبَ وأحْلى من ماء تلك البئر– رواه أبو نعيم [1] .

ولله دَرُّ مَنْ قال [2] :

ولو تفل في البحر مالِحٌ لأصْبَح ماءُ البحر من ريقه عذباً

أقول : التعبير في بعض المواضيع بالمعجزة وفي بعضها بالكرامة أو البركة للتفنّن في العبارة وللإيذان بجواز إطلاق الكرامة والبركة على الخوارق الصادرة من الأنبياء عليهم السلام كجواز اطلاق المعجزة عليها .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رويَ أنّه مرّ على ماءٍ فَسَأل عنه فقيل له اسمه بَيْسانُ وماؤُهُ مِلْحٌ –أي أُجاجٌ– فقال ﷺ : بل هو نَعْمانُ وماؤه طَيِّبٌ فطاب –أي ببركة قوله الشريف .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رويَّ أنّه أُتِيَ بِدَلْوٍ من ماء زمزم فمَجَّ[3] من ريقه فيه –أي ألْقي منْ رِيقِهِ في الدَّلْوِ– فصار أطْيَبَ من المسك رواه ابن ماجه والبيهقي .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رُوِيَ أنّه أعْطى الحَسَنَ[4] والحُسَيْن[5] لسانَه فمصّاه وكان يبكيان عَطَشاً فسَكَنا لسكن عَطَشِهما رواه الطبراني عن أبي هريرة .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رويَ أنّه كان لأمّ أنس بن مالك[1] ﷺ عُكَّةٌ –أي وِعاءٌ من جلد– يُجْعَل فيه السَّمْنُ تُهْدي فيها للنبي ﷺ سَمْناً فأمَرها النبي ﷺ أن لا

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 638/1.

(2) قال عمر بن أبي ربيعة في ديوانه ص385 :

ولو تفلت في البحر والبحر مالح *** لأصبح ماء البحر من ريقها عذباً

(3) مج: بفتح الميم وتشديد الجيم أي ألقى من فيه ماء.

(4) الحسن بن علي بن أبي طالب، سبط رسول الله ﷺ وريحانته، أمير المؤمنين ولد سنة 3 من الهجرة.. توفي في المدينة سنة 50 هـ ودفن بالبقيع.

(5) الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي أبو عبد الله سبط رسول الله صلّى الله عليه وسلم وريحانته ولد في شعبان سنة 4 هـ وكان هو وأخوه الحسن أشبه الناس برسول الله ﷺ وافاه خصومه بكربلاء وقتل فيها يوم عاشوراء سنة 61 هـ.

تَعْصِرَها ثم دفعها إليها فإذا هي مَمْلوّءةٌ سَمْناً فَيَأتِيها بنوها يَسْألُونَها الأُدْمَ[2] وليس عندهم شيء –أي سِواها– فتَعْمِدُ إليها –أي تقصد إلى العُكَّةِ– فتجد فيها سَمْناً فكانت تُقيمُ أُدْمَها حتّى عَصَرَتْها يعني دام أُدْمُها في أزمنة مَديدةً إلى أن تَعْصِرَها فلو لم تَعْصِرْها لَدامَ أُدْمُها إلى انقراض نَسْلهم وأولادهم بطناً بعد بطن[3] .

أقول : ليتها لم تعصرها رواه مسلم بلفظه عن جابر ﵁ ، ثم أقول قوله لأمّ أنس بن مالك ﵁ وفي الشفاءِ لأمّ مالك ﵁ ونَقَلَ علي القاري عن بعض المحدّثين أنَّ الصّواب لأم أنس بن مالك ﵁ فسقط ذكر أنس بن مالك ﵁ قال أبو علي الغساني وهي أم سُلَيْم بنت ملحان أقول أنّها أمّ أنس بن مالك بالاتفاق .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ من السؤال والجواب كلاهما ممّا سَنَحَ أيضاً ببال هذا الفقير الأسبري

ثم أقول : ههنا سؤال سَنَحَ ببال هذا الفقير الأسبري وهو أنَّ الواجب على أمِّ أنس أن لا تعصرها ؛ لأنَّ النبي ﵇ أمرها أن لا تعصرها على ما صرّح به في تلك الرواية المذكورة لا سيّما أنّها قد جرّبت أنَّ تلك العُكَّةَ قَدْ أقامَتْ أُدْمَها ببركة النبي ﵇ ما لم تعصرها . هذا ثم أقول : والظاهر في الجواب أنّها قد نَسِيَتْ أمْرَ النبي ﵇ ثم غفلَتْ عن إقامَةِ العُكَّةِ أُدْمَها فعصَرَتْها ولا يُسْتَبْعَدُ نِسْيانها كيف وقد نَسِيَ موسى وفتاه حوتهما فقال لموسى فتاه ﴿**فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ**﴾[4] فنستعيذ منه بالرحمن ، فأقول فقيراً اسبريّاً مُسْتَمِداً من المستعان ، وما أنساها أمْرَ النّبيّ إلا الشّيطانُ وكان الشيطان عدّواً مبينا للإنسان ، ثم هذا السّؤال والجواب من

---

(1) الأنصارية الصحابية وهي أم سليمان بنت ملحان وفي شرح المصابيح للتور بشتي: أن أم مالك في الصحابة اثنتان أم مالك الانصارية وأم مالك البهزية وهي صاحبة العكة وقد قيل: إنه لا يعرف اسمها.

(2) الأدم: بضم الهمزة وسكون الدال المهملة وهو كل ما يؤتم به.

(3) *رواه مسلم عن جابر*، ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 331/1 .

(4) سورة الكهف : الآية (63) .

أقل العُبْدان كهديّة أضعف النمل إلى اشرف الأعيان ولعلَهما يقعان في حيّز القبول عند كرام الزمان .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رويَ أنّه كان النبي ﷺ يَتْفُلُ في أفواه الصّبيان المراضع فيجزئهم رِيقُهُ ﷺ إلى الليل ، قوله يتفل من الباب الأوّل ويجيء من الباب الثاني أيضاً كما في الصّحاح الجوهريّ .

وَمِنْ كَراماتِهِ ﷺ أيضاً ما رويَ من بركة يده فيما لَمَسَه وغَرَسَه وهي عجيبة حتّى رويَ أنّه ﷺ غَرَسَ لسلمان الفارسي[1] رضي الله عنه حين كاتبه مواليه على ثلاثمائة وَدِيَّةٍ –أي صَغيرِ فَسِيلِ النخيل– يقال له بالتركي خُرْما فِداني [2] يَغْرِسُها لهم كلّهم تَعْلَقُ وتُطْعِمُ –أي تُثْمِرُ– وعلى أربعين أُوقيّةً[3] من ذَهَبٍ فقام ﷺ وغَرَسَها له بيده إلا واحدة غرسها غيرُهُ فَأخذت كُلُّها إلا تلك الواحدة فقلعها ﷺ ورَدَّها –أي إلى مغرسها– فأخَذَتْ – أي نَبَتَتْ وثَبَتَتْ وفي كتاب الإمام البزّار[4] فَأطْعَم النخلُ من عامهِ إلا الواحدة فقلعها رسول الله ﷺ وغرسها فاطعَمَتْ من عامها أيضاً وأعطاه ﷺ مثلَ بَيْضَةِ الدَّجاجَةِ من ذهب بعد أنْ أدارها على لسانه ﷺ فَوَزَنَ –أي سلمان رضي الله عنه – منها لمواليه أربعين أوقيّةً وبقي عنده مِثْلُ ما أعطاهم أربعون أوقيّةً من الذّهب[5] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : فالمجموع ثمانون أوقيّةً فمقدارُ بَيْضَة الدّجاجَة هو الأصْلُ الذي أعطاه ﷺ وما زاد عليه إلى ثمانين أوقيّةً هو الحاصل من بركاته ﷺ بإدارته على لسانه ﷺ

---

(1) هو أبو عبد الله الفارسي مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وهو من قرية يقال لها: «جوْجوْ» من أصبهان ولم يتخلف عن رسول الله ﷺ بعد ما أعتقه وكان من علماء الصحابة وزهادهم المعمرين قال النووي اتفقوا على أنه عاش مائتين وخمسين سنة وتوفي في المدائن ودفن فيها سنة خمس او ست وثلاثين وقد قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فيه: إن الجنة لتشتاق له.

(2) Hurma fıdanı باللغة التركية الحديثة .

(3) أوقية: بضم الهمزة وتشديد التحتية على المشهور وبحذف الهمزة وفتح الواو في لغة وهي كانت اربعين درهما من فضة في زمنه ﷺ فالمراد هنا وزنها.

(4) هو احمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري صاحب المسند الكبير المعلل ثقة حافظ توفي سنة 292 هـ.

(5) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 333/1 .

ورويَ أنّه كان سلمان من المُعَمَّرين عمراً طويلاً حتّى عاش في روايةٍ أربعمائة سنة فمائة في المجوسيّة ومائة في اليهودية ومائة في النصرانّية ثم لمّا اسلم قال: ياربّ عَمِّرْني في الإسلام مائة سنة ، فعاش في الإسلام أيضاً مائة سنة فتمّ أربعمائة سنة وفي مدّة عمره رواية أخرى بل روايات متعدّدة كما في الشروح وكان يأكل من عمل يده ويتصدّق منه وه أَحَدُ الذين اشتاقَتْ إليهم الجنّةُ ومناقبه كثيرة وفضائله عزيزة مات في المدينة سنة خمس وثلاثين على رواية وقد عرفت أنَّ في مدّة عمره روايات متعدّدة روّح الله روحه وجعل الجنّة فتوحه .

مطلب في بيان كرامة عجيبة

وَمِنْ كَراماتِهِ ﵇ أيضاً ما رويَ عن حَنش بن عَقيل أنّه قال سقاني رسول الله ﷺ شَرْبةً من سَويقٍ شَرِبَ أوّلَها وشَرِبْتُ آخِرَها فما بَرِحْتُ أجد شِبَعَها إذا جُعْتُ ورِيَّها إذا عَطِشْتُ وبَرْدَها إذا ظَمِئْتُ [1] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو توجيه الرواية المذكورة من هذا الفقير الإسبري

اقول : هذا كلام يقتضي توجيهاً وما سَنَحَ ببال هذا الفقير الإسبري أنّه يريد بقوله فما بَرِحْتُ أجد شِبَعَها إذا جُعْتُ إنّي كلّما جُعْتُ فَألاحِظُ وأتَصوّرُ تلك الشَّرْبةَ فأجد نوعاً من الشِبَع بسبب تلك الملاحظة بطريقة خرق العادة فلا يغلب الجوع علي غلبةً شديدةً وقس على هذا توجيهَ الرِيّ عند العَطَش والبَرْدِ عند الظّمأ ثم ذِكْرُ الظمأ بعد العطش يوهم التكرارَ في الوهلة الأولى ولكن بينهما فَرْقٌ وهو أنّ الظمأ خاصّ إذ هو العطش الشديد الحاصل من شدّة الحرّ والحرارة من الشمس أو الحمّام أو غيرها ، فالظَّمْآنُ فوقَ العطشان فذكره تخصيص بعد التعميم لاهتمام بشأنه كما في ﴿ **حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ** ﴾ [2] .

---

[1] ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 333/1 .

[2] سورة البقرة : الآية (238) .

مطلب في بيان كرامة عجيبة أيضاً

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رُوِيَ أنَّ قتادة بن النعمان رضي الله عنه صلّى مع النبيّ ﷺ العشاء في ليلة مُظْلِمَةٍ مطيرة –أي ذات مطر– فأعطاه عليه السلام عرجونا –أي غُصْناً يابساً من النخل– وقال له انطلق به فإنّه سيضيء لك من بين يديك عشراً –أي عشر اذرع– ومن خلفك عشراً –أي كذلك– فإذا دخلتَ بيتك فسترة سواداً فاضربه حتّى يخرج فإنّه الشيطان فانطلق فأضاء له العرجون حتّى دخل بيته ووجد السّوادَ فضربه حتّى خرج[1] .

وكذا هنا رواية عجيبة

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رويَ أنّه دفع لعكاشة[2] جِذْلَ حَطَبٍ –أي اصلَه حين انكسر سَيْفُه يوم بَدْرٍ وقال عليه السلام : له اضرب به فعاد في يده سيفاً صارماً طويلَ القامة أبْيَضَ شديدَ المَتْنِ فقاتل به ثم لم يَزَلْ عنده يشهد به المواقف إلى أن استُشْهِدَ في قتال أهل الرّدّة وكان هذا السيف يسمّى العَوْنَ[3] [4] .

وَمِنْ كَراماتِهِ عليه السلام أيضاً ما رويَ أنّه دفع لعبد الله بن جَحْشٍ[5] يوم أُحُدٍ وقد ضاع سَيْفُه عَسيبَ نَخْلٍ فرجع في يده سيفاً والعَسيبُ غُصْنُ نخلٍ بلا وَرَقٍ[6] .

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 334/1 .

(2) هو عكاشة بن محصن بن حرثان الأسدي من بني غنم، صحابي من أهل السرايا يعد من أهل المدينة، شهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ، وهو الذي قال فيه ﷺ «سبقك بها عكاشة» وقتل في حرب الردة بارض نجد.

(3) العون: بالمصدر للمبالغة او بمعنى المعين او المعان والمستعان.

(4) رواه البيهقي عن عكاشة رضي الله عنه .

(5) هو ابن عمة النبي ﷺ وأسمها أميمة بنت عبد المطلب وهو من المهاجرين بالهجرتين، ويسمى: المجدع لأنه استشهد بأحد وقيل بقطع أنفه وأذنيه لأنه طلب ذلك من الله تعالى.

(6) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 334/1 .

الفصل الخامس عشر

وهو في بيان ما اطلّع عليه النبي ﷺ من الغيوب

قال القاضي عياض والاحاديث في هذا الباب بحر لا يُدْرَكُ قَعْرُهُ وهذه المعجزة من جملة معجزاته ﷺ المعلومة على القطع وقد وَصَل إلينا خبرها على التواتر لكثرة رواتها واتّفاق معانيها على الاطّلاع على الغيب انتهى[1] .

فَمِنْ معجزاته عليه السلام في هذا الباب ما رويَ عن حذيفة[2] رضي الله عنه أنّه قال : قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً فما ترك شيئاً يكون في مقامهِ ذلك إلى قيام السّاعة إلا حَدَّثَه حَفِظَهُ مَنْ حَفَظَه ونَسِيَهُ من نسيه قد عَلِمَه –أي هذا الخبَرَ– أصحابي هؤلاء –أي من الصحابة الحاضرين رضي الله عنهم – وأنّه ليكون منه أي ممّا أخبره عليه السلام الشيء قد نَسِيتُه فَأَعْرِفُهُ وَأَذْكُرُهُ –أي بعد ما نَسِيتُهُ– كما يَذْكُرُ الرّجل وَجْهَ الرجل إذا غاب عنه ثمّ إذا رَآهُ عَرفَه ثمّ قال حذيفة رضي الله عنه : ما أدْرِي أنَسِيَ أصحابي أمْ تَناسَوْهُ واللهِ ما تَرَكَ رسول الله ﷺ من قائدِ فتنةٍ إلى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعداً إلا قد سمّاه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته رواه الشيخان بلفظ تخريجهما[3] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو توجيه الرواية المذكورة ههنا بما سَنَحَ ببال هذا الفقير الأسبري أيضاً

أقول هذه روايةٌ تقتضي نوعاً من الإيضاح والتوجيه وما سَنَحَ ببال هذا الفقير الأسبري أنَّ قل حذيفة رضي الله عنه فما تَرَكَ شيئاً –أي مُهِمّاً– وإلا فلا يصحّ كلامه كما لا يخفى على مَنْ تأمّل في قوله فما ترك شيئاً يكون إلى قيام السّاعة إلا حدّثه وهذا ظاهر ، وقوله: ((يكون)) أي يحدث من أوّل الدنيا كبدأ العالم وخلق آدم والسماوات السبع والأرضين إلى غير ذلك بقرينة قوله إلى قيام الساعة ، وقوله في مقامه ذلك

---

(1) ينظر : **أبو الفضل**، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، 335/1 .

(2) هو حذيفة بن اليمان العبسي ولد بالمدينة وأسلم وأبوه وأرادا شهود بدر فصدهما المشركون وشهدا أحدا فاستشهد أبوه فيها وشهد حذيفة الخندق وما بعدها، استعمله عمر على المدائن فلم يزل بها حتى مات سنة ست وثلاثين.

(3) *رواه مسلم* ، برقم [2891] ; *رواه أحمد في مسنده*، برقم [23309] ; *رواه ابي داود*، برقم [4240] ; *رواه الترمذي*، برقم [2191] .

ظرف لقوله فما ترك شيئاً لا لقوله يكون لفساد المعنى ، كما لا يخفى ذلك وقوله إلى قيام السّاعة متعلّق بقوله يكون وهو ظاهراً أيضاً وقوله إلا حَدَّثه إي أخبره عليه السلام لأصحابه اعني أخبره عليه السلام في مجلس واحد اجتمع فيه الأصحاب عن الأمور المهمّة من أوّل الدنيا إلى قيام الساعة فحفظ تلك الأخْبار من حفظها ونسيها من نسيها وقوله: ((من قائد فتنة)) أي من مُحّرِكِها وموقِظِها بحيث كأنّه يقودها يشير حذيفة رضي الله عنه عنه بهذا التعبير إلى زيادة ايقاظ ذلك الموقظ الفتنةَ وقوله : ((يبلغ مَنْ معه)) وهذه الجملة صفة لقوله : ((قائد فتنة)) فالضمير في معه راجعٌ إلى قائد فحاصل المعنى أنَّ كلّ قائد فتنة قد سمّاه عليه السلام لنا باسمه اه .

يكون معه عند ايقاظه الفتنةَ ثلاثمائة شخص فصاعداً من المفسدين في الأرض المريدين سَفْكَ الدّماء فيها ثم أنّ من أخبره عليه السلام باسمه واسم ابيه وقبيلته من أهل الفتنة وقائدها قد ظهر بعضهم في زَمَن الأصحاب كما سيجيء بيانه وبعضهم في زمنِ التابعين إلى غير ذلك ، فظهر صِدْقُ إخْبارِهِ عليه السلام عن الغيوب بطريق خرق العادة والمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي إخباره عليه السلام عن الغيب المهوم من كلام أبي ذرّ رضي الله عنه

وَمِنْ معجزاته عليه السلام في الإخْبار عن الغيب أيضاً ما رويَ عن ابي ذرّ رضي الله عنه أنّه قال : لقد تركنا رسول الله ﷺ وما يُحَرّكُ طائِرٌ جناحيه في السّماء إلا ذُكِّرْنا منه علما –أي أُفْهِمْنا من ذلك الطائر أو تحريكه شيئاً من الأحكام إجمالاً أو تفصيلاً– رواه أحمد بن حنبل والطبراني بسند صحيح وأبو يغلى وابن منيع بلفظ تخريجهم عن أبي الدّرداء وهو عن أبي ذرّ رضي الله عنه [1].

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ أيضاً من الإيضاح والتوجيه لهذا الفقير الإسبري كذلك في هذه الرواية المذكورة

أقول : هذه الرّواية أيضاً تقتضي شيئاً من الإيضاح والتوجيه فقوله : ((لقد تركنا رسول الله ﷺ)) أي تركنا بانتقاله من الدنيا فالصيغة للمفرد المذكّر لا لنفس المتكلم

---

[1] *رواه أحمد في مسنده*، برقم [21361] .

مع الغير كما يتوهّم في النظر الأوّل ، ثم أقول : ولعلّ مراد أبي ذرّ ﵁ من كلامه هذا أن رسول الله ﷺ قد أخبر عن الغيوب بحيث قد بلغ إخْبارُهُ مبلغاً يكاد أن لا يحدث حادثة بعد انتقاله ﵇ من الدنيا إلا وقد يُفهم منها حكم إجماليّ أو تفصيليّ بناءً على إخبارِهِ ﵇ بشيء عن تلك الحادثة بطريق خرق العادة والمعجزة حتّى لا يُحَرِّكُ طائر جناحيه في السماء إلا ذكّرْنا منه علماً فظهر بتلك الرّواية أيضاً صدق إخبارِهِ ﵇ عن الغيوب بطريق خرق العادة والمعجزة وبيان هذه الرواية بالوجه المذكور أيضاً مما سَنَح ببال هذا الفقير الإسبري ولعلّه يقع في حيّز القبول عند ذوي الدراية ولو وَجِد عندهم بيان على الزيادة بتوجيه الذهن إلى جانب العناية من الله الهداية في البداية والنهاية .

مطلب يذكر فيه المخرّجون أولاً ثم يذكر معجزات متعددة من اخباراته ﷺ عن الغيوب

وَمِنْ معجزاته ﵇ في الإخبار عن الغيوب أيضاً ما خرّجه أهل الصحيح كالشيخين وابن حبان وابن حزيمة والحاكم والإمام مالك والإمام أحمد بن حنبل وغيرهم قد اتّفقوا على أنَّ رسول الله ﷺ أعْلم أصحابَه أموراً كثيرة من الغيوب هذا حكم إجماليّ ثم التفصيل بأن يقال : أخبر ﵇ عن ظهور أصحابه وغلبتهم على أعدائهم فظهروا وغلبوا على وفق أخباره ﵇ كما رواه الشيخان بلفظ تخريجهما ، وأخبر ﵇ أيضاً عن فتح مكّة فوقع فتحها في حياته ﵇ وهذا معروف عند المفسّرين والمحدّثين وأصحاب التواريخ ورواه الشيخان أيضاً بلفظهما ، وأخبر ﵇ أيضاً عن فتح بيت المقدس فوقع فتحه كما أخبره ﵇ رواه البخاري بلفظه عن عوف بن مالك.

وأخبر ﵇ أيضاً عن فتح بيت المقدس فوقع فتحه كما أخبره ﵇ رواه البخاري بلفظه عن عوف بن مالك [1].

وأخبر ﵇ أيضاً عن فتح اليمن والشّام والعراق فوقع فتح كل منها على وفق إخباره ﵇ كما رواه الشيخان أيضاً بلفظهما[2] .

---

[1] *رواه البخاري* [3176] ; *رواه احمد في مسنده* [261] ; *المعجم الكبير للطبراني* [70] ; *المستدرك للحاكم* [6324] ; *السنن الكبرى للبيهقي* [18817] .

[2] ينظر : لأبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران **الأصبهاني**، *المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم*، تحقيق: محمد حسن محمد حسن

وأخبر ﷺ أيضاً عن ظهور الأمِن حتّى تظعن المرأةُ أي ترحل وتسير من الحيرة [1] بكسر المهملة ومّدها مدينة بقرب الكوفة إلى مكة لا تخاف إلا الله رواه البخاري بلفظه[2] .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنّ المدينة سَتُغْزى أي سَتُحارَبُ وتُقاتَلُ رواه الشيخان بلفظهما.

رواية مهمة

مطلب مفيد في ذكر شيء مهم أيضاً من التوضيح والتوجيه والتوفيق بين الكلامين للإمام النووي والتلمساني كل ذلك ممّا سَنَحَ ببال هذا الفقير الإسبري أيضاً

وأقول : هذه الرواية أيضاً تقتضي شيئاً من التوضيح والتوجيه والتوفيق بين كلام الإمام النووي والإمام التلمساني؛ لأن الأوّل ذهب إلى أنَّ تلك المحاربة تقع قربَ السّاعة –أي ساعة القيامة– .

وذهب الثاني إلى أنّها وقَعَتْ في زمن يزيد بن معاوية فإنّه قد ارسل عسكره من الشام إلى المدينة فنهبوها وحاربوا أهلها وتلك المحاربة معروفة بين المسلمين قد وقعَتْ في الحَرّة بفتح الحاء المهملة أرض ذات حجارةٍ سُودٍ في ظاهر المدينة قُتِلَ فيها كثير من ابناءِ المهاجرين والأنصار وكانت تلك الوقعة في ذي الحجة سنة ثلاث وستّين بعد الهجرة وعقيبها هلك يزيد .

مطلب مفيد في بيان التوفيق بين الكلامين للإمامين

فالتوفيق بين كلامهما بأن المحاربة التي أخبر عنها النبي ﷺ مطلقة إذ يتعيّن زمانُ وُقوعِها في إخْبارِهِ ﷺ عنها فيمكن أن يُحْمَلَ الحديث المذكور على وقوع المحاربة مرّتين مرّةً في قرب السّاعة كما ذهب إليه الإمام النّووي ومرّةً في زمن يزيد بن معاوية على ما ذهب إليه الإمام التلمساني .

إسماعيل الشافعي ، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان ، الطبعة: الأولى، 1417هـ – 1996م 54/4 ، برقم [3208] .

[1] الحيرة: بكسر الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الراء المهملة والهاء مدينة بقرب الكوفة واسم بلدة أخرى بقرب نيسابور.

[2] *رواه البخاري*، برقم [3595] ; *وأحمد في مسنده*، برقم [19381] .

ثم أقول والتعبير في الحديث بالغَزْو يومي إلى الأوّل ؛ لأنَّ الواقعة بين المسلمين لا يُعبَّرُ عنها بالغَزْوِ وسين التقريب يومي إلى الثاني فالجواب من التلمساني ، إنَّ قوله ﷺ : ((سَتُغْزى)) كناية عن المحاربة الشديدة كمحاربة بين المسلمين والمشركين فليس المعنى الحقيقي بمراد بقرينة أنَّ الكفّار لا يدخلون الحرمين هذا وإمّا الجواب من النووي فبأن يقال أنَّ سين التقريب لا يوجب وقوع تلك المحاربة قريباً إلى زمنه ﷺ ؛ لأنَّ قيام الساعة بعد خاتم الأنبياء يُعَدُّ قريباً ألا يُرى إلى قوله تعالى : **﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ﴾**[1] وأيضاً قد أشار ﷺ إلى قربها بقوله ﷺ : ((كهاتين)) مشيراً بما بين أصبعيه إلى قربها ، وأيضاً وقوع المحاربة لا يوجب دخول الكفّار في الحرمين لإمكانها خارجَ البلدة ، ثم أقول : فظهر بالجواب من الطرفين حمل الحديث المذكور على وقوع المحاربة مرّتين مرّة فيما مضى كما مضى إليه التلمساني ومرّةً فيما يأتي كما أتى به النووي ، وتوضيح هذه الرواية المذكورة بهذا الوجه والتوفيق هو بتوفيق الموفّق للتحقيق فهو أيضاً مما سَنَحَ بالبال والله اعلم بحقيقة الحال .

وأخبر ﷺ أيضاً عن فتح خيبر على يَدَيْ علي في غد يومه حيث قال ﷺ : «لأعطينَّ الراية غداً رجلاً يحبُّ اللهَ ورسولَهُ ويحبّه اللهُ ورسولُهُ يفتح الله على يديه»[2] فدعا علياً وكان أرْمَدَ فبصق في عينيه فَبَرَأ وفتح الله على يديه رواه الشيخان بلفظهما عن سهل بن سعد رضي الله عنه .

مطلب مفيد في ذكر شيء

أقول : وههنا معجزتان أحديهما بُرْءُ عينيه ببصقه ﷺ في ساعته والأخرى وقوع فتح خيبر على يديه على وفق إخْباره ﷺ فظهر ههنا أيضاً صِدقُ إخْبارِهِ ﷺ عن الغيب بطريق خرق العادة والمعجزة .

---

(1) سورة القمر : الآية (1) .
(2) *رواه البخاري* [2942] ; *ومسلم* [2404].

وأخبر ﷺ أيضاً عمّا يفتحهُ الله على أُمَّته من الدنيا ويؤتون من زهرتها –أي يعطون من بَهْجتها– ورونقها من كثرة المال وسَعَةِ الجاه ويقسمون كنوز كسرى وقيصر كما رواه الشيخان بلفظهما.

مطلب مفيد أيضاً في ذكر شيء

أقول كِسرى بكسر الكاف مَلكُ فارس وقَيصر بفتح القاف مَلِكُ الرّوم فوقع كل ما ذكر في هذا الحديث على وفق ما أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق خرق العادة والمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً عمّا يحدث بين أمّته من الفِتَنِ والاختلاف والأهْواء وسلوك سبيل مَنْ قبلهم وافتراقهم على ثلاث وسبعين فرقة والناجية منها واحدة.

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : وهذه الرواية أيضاً تقتضي بياناً وتوضيحاً فلعل المرادَ بالفِتَن والاختلاف فِتَنُ الأمراء واختلافهم في الرئاسة والأمارة وتنافسهم فيها كما وقع عند ظهور خلفاء بني أُمَيّة وخلفاء عبّاسيّة وغيرهم وبالأهواء أهواء غلاة أهل البدعة وبالسلوك سلوكهم على نهج مَنْ تقدّمهم قبل من اليهود والنّصارى ورَوَى الأخيرَ –أي السُّلوكَ– الشيخان بتخريجهما عن ابي سعيد الخدري ﷺ أنّه ﷺ قال في حديثه لتتبعنّ سُنَن مَنْ كان قبلكم شِبْراً بِشِبْرٍ وذراعاً بذراعٍ حتى لو دخلوا ضَبٍّ لتبعتموهم.

مطلب في بيان الفرق الضالة إجمالاً وبيان أهل السنة ايضاً إجمالاً

هذا ثم المراد بافتراقهم افتراقُ الفِرَقِ الضّالّة وأُصُولُهم سَبْعٌ معتزلة عشرون فِرْقةً وشيعَةٌ اثنان وعشرون فِرْقَةً وخوارج عشرون فِرْقَةً ومُرجِئَةٌ خَمْسُ فِرَقٍ ونجاّريّة ثلاثُ فِرَقٍ وجبريةٌ مَحْضَةٌ هي فرقة واحدة ومُشَبِّهَةٌ هي أيضاً فرقة واحدة وأهل السنة والجماعة وهم الناجية فهم أيضاً فرقة واحدة فالمجموع ثلاث وسبعون فِرْقَةٌ فظهر صدق إخباره ﷺ بالمعجزة عن الغيب وهو افتراق أمّته على ثلاث وسبعين فِرْقة كلّهم في النّار إلا فرقة واحدة وهي الناجية وبيّن النبي ﷺ الناجية بقوله : ((هم

الذين على ما أنا عليه وأصحابي...)) الحديث ، فالأصحاب وأرباب المذاهب الحقّة من الأشاعرة والماتُريديّة وأتباعهم من الخواصِ والعوام إلى يوم القيام هم أهل السنّة والجماعة فهم الفرقة الناجية فثبت منطوق قوله ﷺ ستفترق أمّتي الحديث وتفصيل الفِرق الضالّة أصلاً وفرعاً مذكور في كتاب مِلَلِ النِّحَل[1] . وأيضاً في شرح المواقف والمقاصد وغيرهما وهذه الرسالة [ص79] لَيْسَتْ بمحلّ تفصيلهم ؛ لأن المقصود منها ذكر المعجزات ثمّ إنَّ وُقوعَ الفِتَنِ والاختلاف بين الأمّة وظهور الأهواء والسّلوك المذكور وافتراق الأمّة على ثلاث وسبعين فرقةً كلّ ذلك قد وقع على وفق ما أخبر به النبيّ ﷺ فظهر ههنا أيضاً صِدْقُ إخْبارِهِ ﷺ عن الغيوب بطريق خرق العادة والمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب بأنَّ الأمة سيكون لهم أنماط

وأخْبَرَ ﷺ أيضاً بأنَّ أمّته سيكون لهم أنماطٌ ويَغْدُو أحَدُهم في حُلّةٍ ويَروحُ في أخرى ويوضَعُ بين يديه صحفة –أي قَصْعةُ طعامٍ– وتُرْفَعُ أُخْرى ويسترون بُيوتَهم كما تُسْتَرَ الكعبةُ وأنتم اليوم خير منكم يومئذ .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول الأنماط بفتح الهمزة جمع نمط وهو نوع فراش ويُغْشي به الهودَجُ قيل قد وقع في بعض البلاد ستر بيوتهم للتّزيّن والتفاخر بالألبِسَةِ الفاخِرَة حتّى صار ستر بيوتهم بها عادةً لهم في أيّام زينتهم انتهى .

وقوله ﷺ : ((وأنتم اليوم خير منكم يومئذ)) دفع لما يخطر ببال أصحابه ﷺ أنّهم خير يومئذ منهم في يومهم ظنّاً منهم أنّهم يصرفون تلك الأنْماطَ والحُلَلَ والأطعمة الكثيرة في الخيرات والحسنات فيكون يوم الغني خيراً لهم من يوم فقرهم فَدَفَع ﷺ هذا الظَنَّ منهم ، فالمعنى ليس الأمر كما تظنّون بل أنت اليوم خير ؛ لأنَّ ما قلّ وكفى خير ممّا كثُرَ وألْهى ، هذا خلاصة ما ذكروه في الحديث ثم وقع بين الأمّة ما

---

[1] الملل والنحل .

أخبر به ﷺ في هذا الحديث على وفق إخباره فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بأنَّ الأمة إذا مشوا المطيطاء

وأخبر ﷺ أيضاً بأنَّ أمَته إذا مَشَوا المطيطاء وخدمهم بَناتُ فارس والروم رَدَّ اللهُ بَأسَهم بَيْنَهم وسلّط شِرارَهم على خِيارِهم .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ أيضاً

أقول : المطيطاء بضمّ الميم وفتح طائين مهملتين بينهم ياء ساكنة والكلمة ممدودة وهي مشية بالتبختر والخيلاء وقوله: ((وسلّط شِرارَهم)) إلى آخره ، قال بعضهم من أهل الحديث [ص80]

قد ثبت أنّهم بعد أن فتحوا بلاد فارس والروم وغنموا أموالَهم وسَبَوْا ذَرارِيَهم واستخدموهم سلّط الله على عثمان رضي الله عنه شِرارَهم فقتلوه وعلى عليّ رضي الله عنه جماعَةً قتله أشْقاهم على ما سيجيء وهلّم جرّا إلى أن قتل زياد بأمر يزيد مع شِرار أعوانه الحُسَيْنَ وأصْحابَه وهم خيار زمانهم وهو سلّط بنو أُمَيّة سبعين سنة على بني هاشم ففعلوا ما فعلوا وسيجيء هذا أيضاً فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بقتال الأمة مع الترك والخزر والروم

وأخبر ﷺ أيضاً عن قتال أمته التركَ والخُزْرَ والرّوم وعن ذهاب كسرى وفارس وقيصر حتّى لا كِسرى ولا فارس ولا قيصر بعد ذهابهم ، رواه الشيخان بلفظهما بدون فارس .

أقول : الخُزْر بضمّ خاء معجمة وسكون زاي بعدها راء طائفة من التّرك جمع أخزر كحمر جمع أحمر ، ثم أقول أمّا كسرى فقد أذهبه ﷻ من أرض العراق فانقطع عرقه ونسله واضحملّ قومه حتّى لا كسرى بعده ولا فارس على وفق ما أخبر به ﷺ فلم يبق من قومه طارقة عين كيف وقد صدر منه ﷺ دعاء عليه بأن مزّق اللهُ ملكَه كلَّ ممّزق وذلك حين مزّق كسرى مكتوبه ﷺ وأمّا قيصر فقد أذهبه ﷻ من الشام إلى أقصى بلاد الروم بانهزامه في خلافة عمر ﷺ وقيصر حينئذ هرقل فاضمحلَّ هو وقومه حتى لا قيصر بعده على وفق ما أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صِدْقُ إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بوقوع شرّ قريب للعرب

وأخبر ﷺ أيضاً عن وقوع شرّ قريب للعرب حيث قال ﷺ : ((ويل للعرب من شرٍّ قد اقترب)) رواه الشيخان عن أمّ المؤمنين زينب رضي الله تعالى عنها .

أقول : قال بعضهم من أهل الحديث لعلّ المراد من ذلك الشرّ هو فتنة وقعت في خلافة عثمان ﷺ [ص81] في محنة المحاصرة وفتنة وقعت في خلافةِ عليّ ﷺ مع معاوية وفتنة وقعَتْ في وقت الحسين ﷺ مع يزيد وهلّم جرّا من المزيد ويفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فظهر ههنا صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً ببلوغ ملك الأمة إلى مشارق الأرض ومغاربها

وأخبر ﷺ أيضاً عن بلوغ ملك أمّته إلى مشارق الأرض ومغاربها على ما رواه مسلم عن ثوبان عن النبي ﷺ قال أنّ الله زَوَى لي الأرضَ فرأيتُ مشارقَها ومغاربَها وسيبلغ ملك أمّتي ما زُوِيَ لي منها .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : بيّن بعضهم من أهل الحديث مراده ﷺ فقال : والمعنى زُوِيَتْ لي جملة الأرض واحدة وستفتحها أمّتي جُزْءاً فَجُزْءاً حتّى تملك جميع أجزائها فبلغ ملك هذه

الأمّة على وفق إخباره ﷺ إلى مشارق الأرض ومغاربها حتّى ملكوا ما بين أرض الهند من أقصى المشرق إلى بحر طَنْجه بفتح طاء وسكون نون ، بلدة عظيمة بساحل بحر المغرب ولا عمارة وراء ذلك المكان فما ملكته هذه الأمة لم تملكه أمّة من الأمم ولم يمتدّ ملك هذه الأمّة في الجنوب والشمال مثل امتداده في المشارق والمغارب إذ لم يقتض هذا الحديث ذلك الامتداد فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً عمّا ينال أهلَ بيته أي يصيبهم من المِحَن كقصّة الحَسَن والحسين رضي الله عنهما وبقيّة أهل البيت رضي الله عنهم وتقتيلهم وتشريدهم على ما رواه الحاكم بلفظ الحديث .

وأخبر ﷺ أيضاً عن نباح كلاب الحَوْأَب على بعض أزواجه .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ ايضاً

أقول : الحَوْأَب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الهمزة موضع بين البصرة ومكّة نزلت فيه عائشة رضي الله عنها لمّا توجّهت للصّلح بين علي رضي الله عنه ومعاوية ولم يتّفق لها ذلك ونبحت [ص82] كلاب الحَوْأَب عليها كما رواه أحمد بن حنبل والبيهقي بلفظ الحديث فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة وأخبر ﷺ أيضاً عن القَتْلَى الكثيرة حولَ بعض أزواجه وهي عائشة رضي الله عنها وأخبر عن نجاتها بعد ما كادَتِ الهلاكَ كما رواه البزّار بسند صحيح عن ابن عبّاس رضي الله عنه .

أقول : قد ذكر بعض أهل الحديث أنَّ القَتْلى يومئذ حولَ عائشة رضي الله عنها صارت مقدار ثلاثين ألفاً من النّاس فَنَجَتْ بعد ما كادَتِ الهلاكَ ونَبَحَتْ حينئذ كلاب الحَوْأَب عليها فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً عن قتل علي رضي الله عنه وعن الأشْقى الذي يخضِب هذه من هذه –أي يَخْضِبُ لِحْيَتَه من دم رأسه – رواه أحمد بن حنبل والطبراني بلفظ تخريجهما .

مطلب في نقل شيء عجيب

أقول : قد نقل علي القاري عن الإمام النووي في تهذيبه والأسْنَوي في مهمّاته أنَّ ذلك الأشقى هو عبدالرحمن بن مُلْجِم بميم مضمومة ولام ساكنة فجيم مكسورة

وتجيء مفتوحة ولمّا جَرَح هذا الاشقى علياً ﷺ أحضره قوم علي في حضوره فقال : اطيبوا طعامَه والينوا فراشَه فإن أعِشْ –أي إن لم أمُتْ– فأنا وليّ دمي –أي جراحتي عَفْواً وقِصاصاً– وإن أَمُتْ فالحقوه لي فأنا أُخَاصِمُهُ عند ربّ العالمين فلمّا مات علي ﷺ وأراد الله عذابَ ذلك الشقي أخرجوا من السجنِ وأحضروه عند عبدالله بن جعفر فَأُلْقِيَ في قلبهِ أن يقطع يديه فَأمَر فقُطِعَتا ثم بقطع رجليه فقُطِعَتا ثم بتكحيل عينيه بمسمار مُحْمىً بالنّارِ فكُحِّلَتا به فسألت عيناه ولم يمت بعدُ وهو في عذابٍ شديد ثم أمَر بقطع لسانِهِ فوقع في عذاب أليم بجميع جوارحه وفؤاده [ص83] ولم يمت بل اشتدَّ عذابه وهو مع هذه الشدائد جُعِل في قَوْصَرة فَأُحْرِق بالنّار وهذا عذاب الدنيا ويخاف عليه من أشدِّ العذاب في العقبى والله ﷻ يعذّب مَنْ يشاء ويرحم من يشاء وهو أحكم الحاكمين قهّار للمنافقين نصّار للمؤمنين فعّال لما يشاء ولا يُسْئَلُ عمّا يفعل فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة وهو ههنا قتل علي ﷺ في يد ذلك الشقيّ .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن ملك بني أميّة

وأخبر ﷺ أيضاً عن مُلْكِ بني أُمَيَّة كما رواه الإمام الترمذي والحاكم عن الحسن بن علي ﷺ وأيضاً رواه البيهقي عن سعيد بن المسيّب وأبي هريرة ﷺ .

مطلب مفيد في ذكر خلفاء بني أمّية

أقول : الأُمَيّة بضم الهمزة وفتح الميم بعدها ياء مفتوحة مشدّدة اسم قبيلة من قريش ويجيء اسم تصغير على ما في ترجمة الصِحاح والمراد ههنا هو الأوّل ثم المراد من بني أمّية في الحديث بنو مروان بن الحكم بن أبي العاص ابن اميّة بن عبد شمس بن عبد مناف أوّل خُلفائهم وأفضلهم عثمان بن عفّان ﷺ ، ثم معاوية بن أبي سفيان بعد قتل علي وتسليم الحَسَن ﷺ أمر الخلافة إليه إصلاحاً بين فئتين عظيمتين بمنطوق حديث سيجيء إن شاء الله تعالى وهو –أي معاوية– أوّل الملوك على ما صرّحوا به من أنَّ الخلافة ثلاثون سنة ثم تكون مُلْكاً –أي سلطنة– كما ورد في الحديث وتمّت بمدّة الحسن وهي ستّة أشهر تقريباً بعد علي ومن ثمَّ أُطلِقَ لفظُ

الملوك على بني أميّة مِنْ معاوية ومَنْ بعده واطلاق الخلفاء عليهم وعلى بني العبّاس بحسب اللغة لا بمنطوق الحديث فليُحْفَظْ ثم أنَّ معاوية بن أبي سُفْيان بقي تسع عشرة سنة وثلاثة أشهر ثم قام مقامه ابنه يزيد بقي ثلاث سنين وثلاثة أشهر ثم معاوية بن يزيد ومات بعد أربعين يوماً ثم مروان بن الحكم [ص84] وما بعد سَبْعةِ اشهرٍ ثم عبدالملك بن مروان ومات في شوّال سنة ستّ وثمانين بعد الهجرة ، ثم بويع ابنه الوليد وكانت مدّته تِسْعَ سنين ، ثم بويع أخوه سليمان بن عبدالملك فكانت ولايته سنتين ، ثم بويع عمر بن عبدالعزيز بن مروان وولايته سنتان ، ثم بويع هشام بن عبدالملك بن مروان ومات سنة خمس وعشرين ومائة بعد الهجرة ، ثم بويع الوليد بن يزيد بن عبدالملك وقُتِلَ سنة ستّ وعشرين ومائة بعد الهجرة ، ثم بويع يزيد بن الوليد بن يزيد بن عبدالملك وكانت ولايته خمسة أشهر ، ثم بويع إبراهيم بن الوليد بن عبدالملك فخَلَعَ نَفْسَه مدّته سبعون يوماً ، ثم بويع مروان بن محمّد بن مروان بن الحكم سنة سَبْعٍ وعشرين ومائة وقتل سنة اثنتين وثلاثين ومائة بعد الهجرة ومدّته خمس سنين وهو آخر خلفاء بني أُمَيّة ، فمجموعهم ثلاثة عشر مَلِكاً ماعدا عثمان بن عفّان ﵁ وهو ليس بملك بل هو أحد الخلفاء الراشدين أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ﵃ ، ثم مدّة خلافة بني أُميّة سوى عثمان ﵁ اثنتان وتسعون سنة ؛ لأنَّ آخرهم وهو مروان بن محمد بن مروان قد قُتِلَ سنة اثنتين وثلاثين ومائة بعد الهجرة كما مرَّ وإذا أُخْرِجَ منها مُدّةُ بقاءِ النّبي ﵇ بعد الهجرة وهي عشر سنين ومُدّةُ الخلفاء الراشدين هي ثلاثون سنة لقوله ﵇ ((الخلافة بعدي ثلاثون سنة ...)) الحديث بقي مدّةُ ولاية بني أميّة اثنتين وتسعين سنة من أوّل ولاية معاوية بن أبي سفيان إلى آخر ولاية مروان بن محمد بن مروان فحينئذ –أي حين آخر ولايته– انتقل أمْرُ الخلافة إلى بني العبّاس سنة اثنتين وثلاثين ومائة بعد الهجرة بمقتضى أخباره [ص85] ﵇ عن الغيب بالمعجزة على ما سيجيء إن شاء الله ﷻ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﵇ عن الغيب بطريق خرق العادة والمعجزة وهو مُلْكُ بني أمَيّة على التفصيل المذكور ههنا .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بخروج بني العبّاس

وأخبر ﷺ أيضاً عن خروج بني العبّاس بن عبدالمطّلب بالرايات السُّود –أي بالألوية الملوّنة بالسَّواد– وعن مُلْكِهم اضعافَ ما مَلَكوا –أي اضعاف ما مَلَكَه مُلوكُ البلاد ممّن سِواهم ، رواه أحمد بن حنبل والبيهقي بلفظ تخريجهما .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : قوله أضْعافَ ما مَلَكوا ؛ وذلك لأنَّ زمانَ مُلْكِ بني العبّاس وولايتهم خمسمائة وأربعة وعشرون سنة على ما يُفْهَم ممّا سَيُذْكَرُ وأمّا زمان غيرهم فلم يبلغ هذا المبلغ ، ثم وقع خُرُوجُ بني العبّاس بالرّاياتِ السُّودِ على وفق ما أخبر به ﷺ فأوّلهم عبد الله بن محمد كُنْيَتُهُ أبو العباس ولقبه سفّاح بمعنى القادر على التكلّم وهو المناسب ههنا وله مَعانٍ أُخَر على ما في الصحاح ، بويع هو سنة اثنتين وثلاثين ومائة بعد الهجرة ، ثم بويع جعفر المنصور ، ثمَّ وثمَّ إلى أن ينتهي أمْرُ الخلافةِ إلى المكتفي بالله ، فعَدَدُ الخلفاء العبّاسيّة ثلاثون كلّهم في بغداد إلى أن استولى عليهم الزمان سنة ستَّ وخمسين وستمائة ، ولله الأمْرُ مِنْ قَبْلُ ومِنْ بَعْدُ جميعاً .

فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة وهو خروج بني العبّاس بالرّاياتِ السُّودِ ومُلْكُهُمْ أضعاف ما مَلَكوا .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه

وأخبر ﷺ أيضاً عن قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : ((يُقْتَلُ عثمان وهو يقرأن المصحفَ وإنَّ الله عسى أنْ يُلْبِسَهُ قميصاً وأنّهم يريدون خَلْعَهُ وأنّه سَيَقْطُرُ دَمُهُ على قوله تعالى **فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ**[1])) فوقع كلّ ذلك على وفق ما [ص86] أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

---

(1) سورة البقرة : الآية (137) .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنَّ الفِتَنَ لا تظهر ما دام عمر حيّاً فلم تظهر الفتن في حياته وأخبر أيضاً بأنَّ عماراً تقتله الفئة الباغية فقتله أصحاب معاوية فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بأنَّ آخركم موتاً في النار

وأخبر ﷺ أيضاً لجماعة فيهم أبو هريرة وحذيفة وسَمُرَة بن جندب بأنَّ آخركم موتاً في النّارِ فكان بعضهم يَسْأل عن بعض فكان سمرة آخرهم موتاً هَرِمَ وضعف حتى أصابه خلل في بدنه وخبل في عقله فاصطلى بالنّار فاخترق فيها فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنّه يكون في ثقيف كذّابٌ ومُبيرٌ فظهر في قبيلة ثقيف المختار بن عبيد كذّاباً ، والحجّاج كُلَيْب بن يوسف مُبيراً –أي مُهْلِكاً– قتالاً ظالما فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنَّ مسيلمة الكذّاب يَعْقِرُهُ الله –أي يقتله– فقُتِلَ في خلافة أبي بكر الصدّيق ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنَّ فاطمة رضي الله عنه ابنته أوّل أهله لحوقاً به فكان الأمْرُ كذلك فإنّها لَحِقَتْه بالموت بعد ستّة أشهر لم يسبق عليها أحَدٌ من أهله ﷺ في اللّحوق بالموت فظهر ههنا أيضاً صدق خباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنَّ الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون مُلْكاً –أي سَلْطَنةً– فكانت كذلك بمدّة حَسَن بن علي ﷺ وهي ستّة أشهر تقريباً فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بشأن أويس القرني ﷺ

وأخبر ﷺ [ص 87] أيضاً بشأن أويس القرني ﷺ فظهر شأنه على وفق ما أخبر به ﷺ .

مطلب مفيد في ذكر شيء وهو خلاصة قصّة أويس القرني ﷺ

أقول : وقصّته مفصّلة في الشروح خلاصتها هكذا أنّ عمر بن الخطاب ﷺ استخبر عن أويس القرني في موسم الحجّ في زمن خلافته فأخبره بعض الحُجّاج بأنَّ أويساً القرني في عرفات فذهب عمر بن الخطّاب ﷺ مع علي بن أبي طالب ﷺ إلى عرفات راكِبَيْنِ مُسْرِعَيْن في طلب أويس القرني فلمّا بلغا إلى عرفات وجداه مصلّياً ولمّا فرغ عن صلاته سلّما عليه وقالا له ما اسمك الذي سمّت به أُمَّكَ فقال أويس القرني : ((يا هذان ما تريدان)) فقالا: وصف لنا رسول الله ﷺ أويساً القرني وأخْبَرَنا بأنَّ تَحْتَ منكبه الأيسر لُمْعَةً بيضاء فَأَوْضِحْ لنا فإن كانت بك فأنتَ هو فَأَوْضَحَ منكبه فإذا اللمعة البيضاء قد ظهرَتْ فيه فاشتدّ محبّتهما إليه ، فقالا : نِشْهَدُ أنّكَ أوَيْسُ القرني فأسْتَغْفِر لَنا رحمك الله . انتهى ملخّصاً فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بموت منافق في المدينة

وأخبر ﷺ أيضاً في غزوة المصطلق بموت منافق في المدينة حين هاجت الرّيحُ فقال ﷺ وهو في المصطلق بينهم وبينا المدينة مسافة بعيدة هاجَتْ بموت منافق فلمّا رجعوا على المدينة وَجَدوا الأمْرَ كذلك فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً لقوم من جُلَسائه بأنَّ ضِرْسَ أحَدِكم في النّارِ أعظم من أُحُدٍ ، قال أبو هريرة ﷺ : فذهب القومُ –يعني ماتوا– وبقيتُ أنا ورَجَلٌ فارْتَدَّ فقُتِلَ مرتدّاً يوم اليمامة العِياذُ بالله ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بالرجل الذي غلّ خَرْزاً من خَرَزِ يهود فَوُجِدَ الخَرْزُ في رَحْله فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ [ص88] أيضاً بالرجل الذي غلّ الشملةَ وأخبر بمكانها فوُجِدَتْ تلك الشملة حيث أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزات متعدّدة كل منها إخْبارٌ عن الغيب

وأخبر ﷺ أيضاً بمكان ناقته التي ضلّت وغابت وأخبر بأنّها كيف تعلّقَتْ بالشجرة بخِطامِها فوجدوها على وفق ما أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بقضيّة عُمَيْرٍ مع صَفْوان وهي على ما قبل كان صفوان يقول في خلوته مع عُمَيْرٍ سراً يا عمير إن قتَلْتَ محمداً فأنا أعطيك شيئاً كثيراً فالتزم عمير بقتله ﷺ فلمّا جاء عمير إلى النبي ﷺ قاصداً لقتله أخبره ﷺ بجميع ما جرى بينه وبين صفوان من الأسرار كذا وكذا فتاب عمير فأسلم فَظَهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بالمال الذي تركه عمّه العبّاس رضي الله عنه عند أمّ الفضل بعد أن كتمه ، فقال أي العبّاس رضي الله عنه : ما علمه غيري وغيرها فأسلم . رواه أحمد بن حنبل والحاكم والبيهقي بلفظ تخريجهم .

مطلب مفيد في توضيح الخبر المذكور ههنا

أقول : في توضيح الخبر المذكور ههنا أنّ العبّاس أخْفى مالاً عند زوجته وهي لبابة بنت الحارث أم الفضل فقال لها : لا تظهريه لأحد قطّ فكتماه وهما حينئذ مشركان ثم جاء العبّاس إلى النبي ﷺ فأخبره ﷺ بذلك المال المكتوم فقال العبّاس : ما علمه غيري وغيرها –يعني فما أخبارك عنه إلا بإعْلام علاّم الغيوب– فأسلم ثم أسلمت زوجته قبل هي أوّل امرأة أسلَمَتْ بعد خديجة رضي الله عنها وقيل بل هي فاطمة بنت الخطاب وبعدها لبابة فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنّه سيقتل بيده أُبَيَّ بن خلف فكان الأمر كذلك –أي قَتَلَه النبي ﷺ بيده – فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن [ص89] الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً بأنَّ عتبة بن أبي لهب يَأكله كَلْبٌ من كلاب الله فافترسه الأسد على ما مرّ تفصيله في فصل إجابة دعاءه ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

وأخبر ﷺ أيضاً عن مَصارع أهل بدر كما رواه مسلم أنّه ﷺ أخبر عن مواضع هلاك كفّار قريش في غَزْوَة بدر ممّن قُتِل فيها بقوله ﷺ هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان –أي مقتله– فذكر ﷺ المقتولين بأسمائهم ومواضع قتلهم قبل الوقوع فوقع قتل كلّ منهم في الموضع الذي أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان شأن الحسين بن عليّ رضي الله عنهما

وأخبر ﷺ أيضاً عن شأن الحسن بن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه وسيادته فقال : ((إنّ ابني هذا سَيّدٌ وسَيُصْلِحُ الله به بين فئتين عظيمتين)) رواه الشيخان .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : قال بعض أهل الحديث ما خلاصته أنَّ احدى الفئتين المذكورتين في هذا الحديث فئة الحسن بن علي رضي الله عنه مقداراً بين ألفاً من الأنصار والمهاجرين وسائر المسلمين من ديار العراق والحرمين والفئة الأخرى فئة معاوية من ديار الشام مقداراً أربعين ألفاً أيضاً من المسلمين فالمجموع ثمانون ألفاً من المؤمنين ومن ثمّ قال ﷺ : ((بين فئتين عظيمتين)) ونقل علي القاري من شرح السّنة ما حاصله أنَّ مضمون هذا الحديث الذي رواه الشيخان قد ظهر في الحَسَن بن علي حين تَرَك القِتال مع معاوية وقت انتقال الخلافة من أبيه إليه وكان أحقَّ بها وأهْلَها فسلّمها إلى معاوية إصلاحاً بين فئتين عظيمتين من المسلمين وصيانة لهم عن سَفْك دمائهم بالقتال لو لم يسلّم ، فسلّم وتَركَ المُلكَ والدنيا وزينتها وَرَعاً في نفسه ورغبةً فيما عند الله من

النعم الباقية وشَفَقة على الأمة [ص90] بدفع الفتنة لا لقلّته وذلّته كيف وقد كان معه يومئذ أربعون ألفاً من المسلمين قد بايعوه على القتال مع عسكر معاوية فأصلح الله به بين الفئتين فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بتأخير الموت عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه

وأخبر ﷺ أيضاً عن تأخير الموت عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه حين مرض بمكّة فقال يا رسول الله أءُخَلَّفُ عن أصحابي –أي بتأخير الموت– فقال ﷺ : لعلّك تخلّف حتى ينتفع بك أقوام –أي من الأبرار– ويستضرّبك آخرون –أي من الفجّار– رواه الشيخان بلفظ تخريجهما .

قال بعضهم من أهل الحديث : فَأُخِّرَ عنه الموت على وفق ما أخبر به ﷺ فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار أيضاً بموت الأمراء في مؤتة

وأخبر ﷺ أيضاً عن موت أمراء المسلمين في غزوة مؤتة يوم موتهم بأسْمائهم وهو ﷺ في المدينة وهم قُتِلُوا في مؤتة ، بينها وبين المدينة مَسيرَةُ شهر تقريباً ؛ لأنّ مؤتة قرية من قرى الشام في آخر حوران ، فقال ﷺ في المدينة يوم ماتوا : ((أخَذَ الرايةَ زيد بن حارثة فأُصيب ثم جعفر بن أبي طالب فأصيب ثم عبدالله بن رواحة فأصيب ثم خالد بن الوليد غَيْرَ إمْرَةٍ ففتح الله على يديه رواه الشيخان .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : قوله غَيْرَ إمْرَةٍ –أي بلا ولايةٍ ولا إمارةٍ– ؛ لأنَّ خالداً ليس من الأُمَراء فَإمْرَةٌ بكسر الهمزة وسكون الميم على وزن نشدة مصدر من أَمَرَ –أي صار أميراً– يأمُرُ إمْرةً من الباب الأول ويجيء من الباب الخامس أيضاً ولأمَرَ معانٍ أخر ذكرها في ترجمة صحاح الجوهري فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بموت النجاشي

وأخبر ﷺ أيضاً عن موت النجاشي يومَ مات بأرض الحَبَشَة بينها وبين المدينة مسيرة شهر تقريباً رواه الشيخان بلفظ تخريجهما [ص91] .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ

أقول : والنجاشي بفتح النون وتخفيف الجيم كلّ مَنْ مَلَكَ دِيارَ الحَبَشَةِ واسم هذا الذي أخبر ﷺ عن موته أصْحَمَة وكان قد آمَنَ بالنبي ﷺ بمجرّد وصول خبره ﷺ إليه وَرُوِيَ أنّه ﷺ قد صلّى على جنازة ذلك النجاشي يومَ مات بأرضه فحضرت جنازته في منظره ﷺ غائبة عن أعين الأصحاب سنة تسع من الهجرة على ما في شروح الشفاء والله على كلّ شيء قدير وبكلّ شيء خَبيرٌ وبَصيرٌ فههنا معجزتان :

الأولى : إخباره ﷺ عن موته يومَ مات .

والأخْرى : حضور جنازته في منظر النبي ﷺ ومحضره من مَسِيرَةِ شهرٍ تقريباً في آنٍ واحدٍ مستورة عن أعين الغير بمشيّئتِهِ ﷻ إظهاراً لكمال قدرته الباهرة وإكراماً لنبيّه ﷺ بإعطاء معجزاته الظاهرة والباطنة فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بموت كِسرى

وأخبر ﷺ أيضاً عن موت كِسرى يومَ مات وهو ﷺ في المدينة وكِسرى في العراق وبينهما مسيرة أربعين يوماً تقريباً رواه البيهقي بلفظ تخريجه .

مطلب مفيد في التّوضيح

أقول : وفي توضيح الحديث قال بعض أهل الحديث ما خلاصته أنَّ كِسرى أرسل وزيرَه فِيروز بكسر الفاء غير منصرف للعجمة والعلمّية إلى النبي ﷺ ولمّا بلغ فِيروز

إلى المدينة وحضر في مجلسه ﷺ قال له النبي ﷺ : ((مات كِسرى)) فلمّا تحقّق فِيروز ذلك الخبر اسلم ففاز فِيروز فوزاً عظيماً ، فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﷺ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزةٍ أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بلبس سراقة سواري كِسرى رِوايةٌ مُهِمّةٌ شَرَحتُها تفصيلاً

وأخبر ﷺ أيضاً عن لُبْسِ سُراقة بن مالك سِوارَيْ كِسْرى ، فقال ﷺ له : ((كيف بكَ إذا لبست سواري كِسرى)) رواه البيهقي [ص92]

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ جداً ممّا سَنَحَ ببال هذا الفقير الإسبري من الإيضاح والسؤال والجواب

أقول : قد سَنَحَ ببال هذا الفقير الإسبري ما يتعلّق بهذا الحديث من الإيضاح لفظاً ومعنى ومن السّؤال والجواب الذي يوجب بَسْطَ الكلام فنقول قوله سِواري بكسر السين وقد يضمّ تثنية سِواري بالكسر وجمعه أسورة كأمثلة جمع مثال وجمع الجمع أساور والسوار للحَلْي والزينة يتّخذ في الأغلب من الذهب وقد يُرَصَّعُ بالجواهر العالية كالياقوت واللؤلؤ ويُلْبَسُ على رسغ الإنسان وقال تعالى : ﴿ ﴾ الآية ثم الحَلي بفتح الحال المهملة وسكون اللام بمعنى الزينة ، يقال حَلَيْتُ المرأةَ أحْليها حَلْياً من الباب الثاني كذا في الصّحاح ثم اللبس بضمّ اللام وسكون الباء الموحدة من لَبِسَ الثّوبَ يَلْبَسُه لُبْساً من الباب الرابع وأمّا اللبس بفتح اللام وسكون الباء فهو بمعنى كون الشيء مُلْتَبِساً يقال لَبَسْتُ عليه الأمْرَ أَلْبِسُه من الباب الثاني إذا جعلتَه مُلْتَبِساً عليه ومنه قوله ﷻ : ﴿ ﴾ كذا في صحاح الجوهري ثم هذا الحديث أعني حديث سراقة رضي الله عنه إيماء منه ﷺ إلى هلاك كِسرى وانتقال بعض أشيائه وأمْتِعَتِهِ إلى تصّرف أصحاب النبي ﷺ ثم مضمون هذا الحديث يدلُّ على أنَّ صدوره منه ﷺ قبل صدور الحديث المذكور قُبَيْلَ هذا وهو إخباره ﷺ عن موت كِسرى بالفعل وأمّا هذا الحديث فيومي إلى قرب موته فالمناسب ذكر هذا قبل ذاك ولكنّي اتَبعتُ إثْرَ القومِ حيث قدّموا ذاك على هذا في كتبهم ثم أقول وقد جيء

بسواري كِسرى إلى عمر بن الخطّاب ﷺ في زَمَنِ خلافته فألبسهما سراقة بن مالك ﷺ فقال : الحمدلله الذي سلبهما عن كسرى –أي مَلِكِ العجم– وألْبَسهما سراقة – أي واحداً من بَدْوِ العرب [ص93] أي من صحرائهم– ؛ لأنَّ البَدْو بفتح الباء وسكون الدال وبعدها واو بمعنى الصحراء وكذا في الصحاح ، ثمَّ أقول وفي لْباسِ عمر بن الخطّاب ﷺ سواري كِسرى لسراقة إيذان منه إلى كمال شرف الإيمان بحيث أنَّ واحداً من بَدْوا العرب يستحقّ بسبب إيمانه لُبْسَ ما يَلْبَسُه مُلوكُ العجم للافتخار .

مطلب مفيد في ذكر شيء مهمّ وهو السؤال والجواب كلاهما مما سَنَحَ ببال هذا الفقير الإسبري

ثم أقول فقيراً إسبرياً قد سَنَحَ ببالي ههنا سؤال وجواب ، أمّا السؤال فهو أنَّ لُبْسَ سوار الذهب حرام للرّجال فكيف ألْبَسَهما عمر ﷺ لسراقة ﷺ وأمّا الجواب : فهو أنَّ ذينك السّوارين بخصوصهما يحتمل أنْ يتّخذا ممّا يحلّ استعماله للرّجال فعلى هذا الاحتمال لا يرد السّؤال رَأْساً وأمّا على احتمال كونهما من الذهب فيمكن أن يقال أنَّ إلْباسَ عمر ﷺ إيّاهما لسراقة مبني على الجواز في خصوص المادة وهي لُبْسُ سراقة ﷺ سِوارَيْ كِسرى ؛ لأنَّ صاحب الشريعة أشار إلى الجواز في هذه المادة المخصوصة لحكمة علمها عنده حيث قال لسراقة كيف بك إذا لَبِسْتَ سواري كِسرى ويمكن أيضاً أنْ يُقالَ يحتمل أن يكون إلْباسُ عمر ﷺ مقيّداً بشَرْطِ نَزْعِ سراقة ﷺ أيّاهما من يديه وبعد نزعهما هو مخيّر إن شاء يبيعهما وإن شاء يهبهما لزوجته وإنّما ألبسهما عمر ﷺ في الوَهْلَةِ الأولى عملاً بقوله ﷺ لسراقة ((كيف بك إذا لبست سواري كِسرى)) ثم لمّا وَجِدَ العمل بمنطوق الحديث أمَر عمر ﷺ بالنزع للعمل أيضاً بما يستفاد في ذلك الحديث من الاستفهام المصروف إلى الإنكار بقرينة حرمة لبس الذّهب للرّجال فكأنّه ﷺ قال كيف حالك يا سراقة إذا لبستَ سواري كسرى ، وحال لبسهما حرام للرّجال فليس لك يومئذ يا سراقة إلا نزعهما ولمّا استفيد هذا المعنى من سوق هذا الحديث مع ضمّ قرينة شرعيّة وهي [ص94] حرمة لبس الذهب للرجال شَرَط عمر ﷺ النَّزْعَ فإن قيل فلم لم يترك الإلْباسَ في أوّل الأمر رَأساً قلنا لئلا يلزم أن يكون قوله ﷺ كيف إذا لَبَسْتَ سواري كسرى وهو يقتضي وجود

اللُبْسِ كذْباً لو لم يوجد اللبسُ والكذب في قوله ﷺ محال فعدم اللبس محال ، وقوله ﷺ إذا لبست سواري كسرى ليس بنطق عن **الهوى فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** [(1)] ثم أقول أعلم أيّها الناظر الفاضل أسعدكم الله وإيانا إنَّ إيضاح هذا الحديث العزيز بهذا الطور اللذيذ هو بإلهام مُلْهِم الصّواب في السؤال والجواب فلعلّه يقع موقع القبول عند أرباب النقول والعقول ، ثم لمّا لَبِسَ سُراقة رضي الله عنه ذينك السوارين ظهر ههنا أيضاً صِدْقُ إخْبارِهِ ﷺ عن الغيب بطريق المعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضا بموت أبي ذر فريداً بفلاة وحضور جماعة على جنازتهِ

وأخبر ﷺ أيضاً بعيش أبي ذرّ رضي الله عنه وحده –أي في آخر عمره– وبموته وحدة بفلاة من الأرض وحضور عصابة –أي جماعة– على جنازتهِ فوقع كلّ ذلك على وفق ما أخبر به ﷺ وهذا مضمون حديث رواه أحمد بن حنبل والبيهقي وابن راهوية وابن أبي إسامة بلفظ تخريجهم .

مطلب في ذكر شيء عجيب وهو قصّة أبي ذر ملخّصة

أقول : وقصّة أبي ذرّ رضي الله عنه مذكورة في الشروح بطولها ونحن نذكر خلاصتها وهي أنَّ أبا ذرّ خَرَجَ بسبب من الأسباب في خلافة عثمان رضي الله عنه من المدينة إلى الرَّبَذَة وهي قرية خربة ليس فيها أحد من بني آدم فسكن فيها وحده مع امرأته فعاش فيها وحده ثم مات فيها فريداً ولمّا مرض واحتضر بَكَتْ زوجته وصاحَتْ فقال ما يُبْكيكِ فقالت كيف لا أبكي وأنت تموت بفلاة من الأرض وليس عندي ما يَسَعُك كَفَناً لي ولا لك أي ولا مَنْ يُجَهِّزُكَ ويَدْفَنكَ [ص95] فقال أبو ذكر : فأبْشري ولا تبكي فإنّي سمعتُ رسول الله ﷺ يقول لِنَفَرٍ أنا فيهم لَيَموتُنَّ رَجُلٌ منكم بفلاة من الأرض يَشْهَدُهُ عَصابَةٌ من المسلمين – أي جماعة منهم – وليس مِنْ أولئِكَ النَّفَرِ أحَدٌ إلا وقد مات في قرية وجماعة فذلك الرجل أنا فابْصُري الطريقَ –يعني فانظري– هل تظهر عصابة من المسلمين كما أخبر ﷺ قالت : فبينما أنا وهو كذلك إذا أنا برجال على رحالهم

[(1)] سورة البقرة : الآية (137) .

كأنّهم الرّخم [[بفتح الراء والخاء جمع رخمة بفتحتين أيضاً جنْسُ ابْقَعُ من الطّيور وكذا في الصحاح والأبقع بالتركي الآجة قوش، ثم قالت صح صح]] فألحقتُ بثوبي فأسرعوا حتى دخلوا عليه –أي على أبي ذرّ ﵁– إلى آخر الكلام وحاصله أنَّ أبا ذر تكلّم معهم كذا وكذا ثم مات فغسلوه وجهّزوه وصلّوا على جنازته ثم دفنوه فسلّموه إلى رحمة الله ﷻ .

مطلب مفيد في ذكر شيءٍ مهمّ

ثم أقول : قوله فأبشري من الباب الرابع وهو الأكثر وقد يجيء من الباب الأول فالمعنى في الأول كوني مسرورة بقوله ﵇ لنفر أنا فيهم ليموتنّ إلى آخره وكلا المعنيين مذكور في الصحاح ثم أقول فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﵇ عن الغيب بالمعجزة ثم في هذه الرواية في حقِّ أبي ذر ﵁ معجزات متعدّدة تظهر بالتأمّل فليتأمّل .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الأخبار عن الغيب أيضاً بسبق عضو إلى الجنة

وأخبر ﵇ أيضاً بأنَّ عضواً من زيد بن صوحان يسبقه إلى الجنّةِ فقُطِعَتْ يده في الجهاد رواه البيهقي بلفظ تخريجه فظهر ههنا أيضاً صدق أخباره ﵇ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى وهي الإخبار عن الغيب أيضاً بأسرع أزواجه لحوقاً به ﵇ بعد موته

وأخبر ﵇ أيضاً بأنَّ أسرع أزواجه لحوقاً –أي وصولاً – إليه بعد موته أطولهنَّ يداً فكانت زينب بنت جحش أسرعهنَّ لحوقاً به ﵇ لطول يدها بالصّدقة رواه مسلم بلفظ تخريجه فظهر ههنا أيضاً صدق إخباره ﵇ عن الغيب بالمعجزة .

مطلب في بيان معجزة أخرى هي الإخبار عن الغيب أيضاً بقتل الحسين بن علي ﷺ

وأخبر ﷺ أيضاً [ص96] عن قتل الحسين بن علي بن أبي طالب ﷺ بالطفّ وأخرج ﷺ بيده تُرْبَةً –أي قبضةً– من التراب وقال فيها مضجعه –أي مقتله أو مدفنه– رواه البيهقي بلفظ تخريجه .

مطلب مفيد في نقل شيء وهي زبدة مافي الشروح من قصّة الحسين بن علي ﷺ

أقول : وفي الشروح تفصيلٌ في ذكر قتل الحسين بن علي ﷺ بحيث يورث إيرادُ مجموعه مَلالاً في الطّبع فنذكر زُبْدَتَه فالطَفّ بفتح الطاء وتشديد الفاء مكان بناحية الكوفة على شطّ نهر الفُراتِ واشتهر الآن بكَرْبَلاء كأنّه مركّب من الكرب والبلاء حُذِفَ الباءُ الأُلى تخفيفاً واكتفاءً بالإيماء في التعبير وَاسْتُشْهِدَ الحسين ﷺ في ذلك الموضع وهو حينئذ ابن خمس وخمسين سَنَةً ووُجِدَ في وجوه ثلاثٌ وثلاثون طعنةً بالرِّماح وثلاث وثلاثون ضربةً بالسُّيوف وكان من حضر معه من أهل بيته وشيعته سبعاً وثمانين قُتِلَ منهم ابنه الأكبر علي وابنان لأخيه عبدالله بن الحَسَن والقاسم بن الحسن وقُتِلَ من إخوانه خمسة العبّاس بن علي وعبدالله بن علي وجعفر بن علي وعثمان بن علي ومحمد بن علي وهو أصغرهم وقُتِلَ من ولد جعفر بن أبي طالب اثنان محمد بن عبدالله بن جعفر وعون بن عبدالله بن جعفر وقُتِلَ من ولد عقيل بن أبي طالب ثلاثة عبدالله بن عقيل وعبدالرحمن بن عقيل وجعفر بن عقيل وقتل من الأنصار أربعة والباقي من سائر العرب ودُفِنوا بعد قتلهم بيوم .

مطلب في نقل شيء عجيب من مناقب الحسين بن علي ﷺ

ثم أقول : ونقل بعضهم من أهل الحديث عن أبي الربيع أنّه ذكر في مناقب الحسين بن علي ﷺ عن يعقوب بن سفيان أنّه قال كنت في ضيعتي فصلّيت العَتَمَةَ –أي العشاء– مع جماعة ثمّ جلسنا في البيت فذكروا الحسين بن علي ﷺ فقال واحد منهم : ما مِنْ أَحَدٍ أعان على قَتْلِ الحسين إلا أصابه عذاب قبل [ص97] أن يموت وكان في المجلس شيخ كبير –أي رجل كبير السِنّ– فقال : أنا ممّن شَهِدَ تلك الوقعة –أي قتل الحسين– وما أصابني أمْرٌ أكرهه إلى ساعتي هذه فطفئ السّراج فقام لإصلاحه فثارَتِ النّارُ –أي وثَبَتْ– فَأَخَذَتْه فجعل يباد نفسه إلى الفرات ينغمس

فيه فلم يمكن له دفع النار حتى مات –أي حريقاً وغريقاً– كما قال بعضهم قد غلب عليه الحرق والغرق فاجتمع فيه مصيبتان حتّى مات بتأثيرهما هذا عذابه في الدنيا ويخاف عليه من العذاب الأليم في العقبى .

مطلب في ذكر حديث البيهقي عن طريق عائشة رضي الله عنها

ثم اقول : وحديث أخباره ﷺ عن قتل الحسين ﷺ وإخراجه تربة بيده وقوله فيها مضجعة رواه البيهقي بلفظ تخريجه من طُرُقٍ عديدة على ما في الشروح ولفظ حديثه عن طريق عائشة ﷺ إنَّ جبريل كان عند النبي ﷺ فدخل حسين ﷺ فقال جبريل مَنْ هذا يعني استخبر عنه عن لبيان أمْرٍ سيكون لا لعدم علمه فقال ﷺ : ابني ، فقال جبريل : ستَقْتُلُه أمّتُك وإن شئتَ أخْبَرْتُك بالأرض التي يُقْتَل فيها فأشار –أي جبريل – بيده إلى الطفّ من العراق فأخذ تربة حمراء فأراه ايّاها .

أقول : يحتمل أن تكون هذه التربة التي أظهرها ﷺ لأصحابه فقال فيها مضجعه فسبحان الذي أظهر لرسوله المكرّم أسرارَ ملكوتهِ في الكائنات ، وعجائبَ جبروته في المكوّنات ، فظهرت معجزاته الخارقة للعادات ، حتى ندفع بها الأفكار الفاسدات ، والخواطر الكاسدات ، عن قلوب الذين سبقت لهم السعادات قبل وجود الموجودات .

مطلب مفيد في ذكر شيء وهو أنَّ المعجزة في غير القرآن أكثر من ثلاثة آلافٍ وكذا في القرآن أكثر منها فالمجموع أكثر من ستة آلاف

وما ذكر منها في هذه الرسالة يزيد على مائة سبعين معجزة

ثم اعلم اسعدكم الله ﷻ وإيّانا إنَّ معجزاته ﷺ بإخباره عن الغيوب كما قاله بعض المحدّثين بَحْرٌ لا يُدْرَكُ غَوْرُه [ص98] ولا يُكْشَف قَعْرُه وكذا سائر معجزاته كنجوم في الكثرةِ فلا ينفد عدَدُها ولا يمكن عَدُّها غاية مافي الباب أنَّ أهل الحديث قد تتبّعوا بحسب طاقتهم وتفحّصوا بقَدَرِ قُدْرَتهم فذكروا منها مقدار ما اطّلعوا عليه فقال بعضهم أنَّ معجزات رسولنا محمد ﷺ في مدّةِ نبوته قد تجاوزت على ثلاثة آلاف ممّا

عدا القرآن العظيم وهو أيضاً معجزة باهرة باقية إلى يم القيام فهو أعظم من جميع المعجزات وأشهر من كلّها وقد اتّفق الأصحابُ ومَنْ بعدهم من علماء أهل السنة من الأشاعرة والماتريدية على أنَّ الفصحاء والبلغاء قد عجزوا عن إتيان نظيرةٍ لا قصر سورةٍ من القرآن وكيف لم يعجزوا وقد قال تعالى : **فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** [1] الآية ... وأخذوا الأقصرية من تنكير سورة في قوله تعالى **ئيئا ئا ئه ئه ئېئى** كما صرّح به المولى خُسْرَوْ في حاشية تفسير البيضاوي ، ثم قالوا : واقصر سورة من القرآن سورة الكوثر وكما عجزوا عن إتيان مثلها عجزوا عن إتيان مثلٍ لمقدارها من آيات القرآن ثم قسموا آيات القرآن إلى حِصَصٍ فوجدوها أكثر من ثلاثة آلافٍ من الحصص كلّ منها معجزة على حدة لعجزهم عن إتيان مثلها .

فمجموع المعجزات أكثر من ستّة آلافِ معجزةٍ على ما ذكر في محلّه وقد بيّنوا أيضاً وجوه إعجاز القرآن بحيث يحتاج استيفاؤها إلى تحرير كتاب جسيم في جلد عظيم وأنا الفقير الأسبري أخذت من المعجزات في هذه الرسالة المختصرة أشهرَها فذكرتُ فيها أكثر من مائة وسبعين معجزةً وقد وقع التعبير [ص99] في بعض المواضع بالكرامة وفي بعضها بالبركة تفنّناً في العبارة وإيذاناً بجواز إطلاقهما على الخوارق الصّادرة من الأنبياء عليهم السلام كجواز إطلاق المعجزة عليها .

مطلب في طلب الدعاء من الناظر الحكيم الكريم

ثم أقول : مهما أَكُنْ باذِلَ المقدور بالاهتمام في جمع تلك المعجزات على أحسن الترتيب بأسهل العبارات مع توضيح المغلقات ، وتبيين الخفيّات فَأَرْجُو بالرجاء العظيم ، من الناظر الحكيم الكريم ، أن يدعوا بالخير الكثير ، لهذا الحقير الفقير ، عمر الإسبري الجامع بأظهر معجزات النبي ﷺ واشهرها الذي أتّفق عليه مسلم مع البخاري أو الإمام أحمد مع البيهقي أو غيرهم من أصحاب الكتب الستة كاللألي .

---

(1) سورة البقرة : الآية (137) .

مطلب في بيان سبب تأليف هذه الرسالة

ثم أقل فقيراً إسبرّياً داعياً بالأدعية الجليّة للناظر الفاضل ذي المروّة العليّة ، اعلم أسعدكم الله ﷻ وإيّانا بالسعادة الأبدّية إنّي قد دّرستُ كتابَ الشفاء تدريسَ اتقان بقدر طاقتي فوجَدْتُه كاسمه شفاء فأخذت منه ومن الكتب المذكورة في ديباجة هذه الرسالة ماهو شفاء للصدور ، تَيْسيراً لجميع الناظرين ، فإنَّ الكتب المذكورة لطول أبحاثها وصعوبة عباراتها تورث ملالاً لطبع القاصدين .

مطلب في بيان دأب صاحب الشفاء بيان حال مَنْ غفل عنه

ثم أقول أيضاً ومن دأب صاحب الشفاء أنّه يذكر أكثر الأحاديث بالمعنى لا بالمبنى ، ومن غفل عنه يكاد أن يطيل إليه لساناً فيدخل تحت ما يقال الجاهل جسور قطع الله لسانَه حتى لا يطليه إلى أهل التحقيق ، وقد قالوا أنّ براءة الذهن ممّا يمنعه عن تفحّص خفيّات الفنون شَرْطٌ للوصول إليها فمن لم يَصِلْ إليها بسبب من الأسباب لم يَحْكم بالخطأ في كلام أهل التميز بل الخطأ حينئذ في ابن أخي عمّه ، فنقول اللهم أحفظنا من الغفلة ومن إطالةِ اللسان إلى أهل التميز ومن سبب عدم الوصول إلى خفيّات الفنون [ص100] .

الخاتمة

مطلب في بيان تاريخ هذه الرسالة

مع ذكر شيء ممّا يتعلّق بالتاريخ وممّا يُبيِّنُ بَعْضَ أوصاف هذه الرسالة وبعض خواصّها

ويتمّ بهذا المطلب رسالة الفقير عمر الإسبري

ثم أقول أيضاً : وقد صادف ختام هذا الجمع النّقيّ ، في يد الجامع الأسبري السّميّ للفاروق الحليم التّقيّ ، بأواخر أولى الجمادين تسويداً وبأواخر أخريهما تبييضاً ، سنة تسع وسبعين من مائة ثانية لثاني الألفين ، أولهما تامّ لا يُتَصَوّرُ نُقْصانُه ، وثانيهما ناقص لا يُرجى تمامُه ، كما لا يخفى على مَنْ نظر في رسالة الإمام السّيوطي ، ألّفها لإيضاح أمور يُعْرفُ منها تقريباً شأنُ الثاني من ذينك الألفين ، وعلى من نظر في صحاح الأحاديث المخبرة عن العلائم الصغائر والكبائر ، اللهم أغفر لنا الصغائر وأعصمنا عن الكبائر ، وَاخْتِمْ عاقِبَتَنا بحسن الخاتمة ، كما ختمتَ لنا هذا الجمعَ على طور الفاتحة ، وكما يسَّرْتَ لنا خَتْمَ الجمع بالإشارة الخفيّة إلى أنّ المعجزات الجليّة في القرآن والآيات ، أكثر من ثلاثة آلافٍ بصحيح الروايات فَحَقٌّ في حقِّهِ أن يقال خِتامُهُ مسكٌ بهذا المقال ، فيا ربّنا المتعال وفّقنا لما تحبّه وترضاه في كلِّ حال ، بعصمتك عن الخلل والخطأ والوبال ثمّ أطْلُبُ لطفَكَ دائماً يا إلهي ، مُؤكِّداً لأوّل كلامي بآخر قالي ، ومؤيّداً لسابقه بلاحقه ، فأقول فقيراً إسبرياً مشيراً إلى كمال هذا الجمع والترتيب ، وإكمال التأليف بوجه التطييب في يده بعون ربّه ، إنَّ هذه الرسالة قد ذَكَرْتُ فيها من المعجزات أشهرَها على وجهٍ مُسْتَحسَنٍ ، وهو أنَّ كلّ معجزة قد ذُكِرَتْ مستقلّةً ممتازة بحيث لا يختلط بعضها بعضاً لا رِوايةً ولا عِبارةً ، ثمّ بُيّنَ في كل معجزة ما خفي من الإعراب واللغات والحركات والأبواب ، والتوفيق بين الرّوايات ، الإيضاح للمعنى الخفيّ ، والحل في الكلامِ المغلق ، وذُكِرَ أيضاً في كلِّ معجزةٍ أسماءُ الرُّواة بخصوصهم من الأصحاب والتابعين ، وسائر المحدّثين ، وذُكِرَ أيضاً [101] بعض القواعد والفوائد في المواضع التي يناسب بها ذِكْرُهما وُكِرَ أيضاً من الأسئلة والأجوبة ما يَشفى صدرَ العليل ، ويُغْني عن الكثير بالقليل ، وذُكِرَ أيضاً ما قُدّرَ في أوائلِ الجُمَلِ ، أو حُذِفَ من أواخرها فأشير إلى المقدّرات

والمحذوفات ، بتفسيرها وتصريحها وتوضيحها بحيث لا يحتاج هذا المتن مع غاية اختصاره لا إلى شروح مُدّوَّنة ولا إلى حواش مُجَسَّمَة ، فهذا متن مرتّب على ترتيب جديد ، وأسلوب عجيب وطور لذيذ غريب ، وطرز عزيز لطيف ، ومع هذه المذكورات من المعجزات الكثيرة والخواصّ العديدة ، والأوصاف الغفيرة ، قد كان حجمه صغيراً ، ونفعه كثيراً ، وفهمه يسيراً ، ومن نظر في تمامهِ يصير بصيراً باطّلاعهِ على أسرارِ من كان له شفيعاً نصيراً ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى اللهَ سليماً صحيحاً ، وكلّ ذلك يظهر لمن نظر من بدايتهِ إلى ختامهِ ونهايتهِ ، بعين عنايته ونظر حمايته .

فيا رّبنا اجعل سَعْيَنا مشكوراً ، وأجْرَنا موفوراً وذنبنا مغفوراً ، وقلبنا مسروراً ، ومتننا مقبولاً ، فيا إلهَنا اجعله سبباً لسلامتنا عند سكرات الموت ، ووحدة القبر ودهشة المحشر ، وهَوْل الحَشْر والنّشر وأنت يا ربّنا مُجيبُ الدّعوات ، ومُعْطي المرادات ، وقاضي الحاجات ، لا مانع لما أعطيت ، ولا دافع لما قضيت ، والأمور كلّها ترجع إليك ، وتحاسب غداً لديك ، لا ربَّ سواك ، ولا مؤثّر في الحقيقةِ مَنْ عداك .

الحمدلله الذي يسر اتمام قراءة لهذا الفقير سنة 1308

المصادر والمراجع

ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين (المتوفى: 761هـ)، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي ، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي (المتوفى: 230هـ)، *الطبقات الكبرى*، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1410 هـ – 1990 م .

الأصبهاني، إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي أبو القاسم (المتوفى: 535هـ)، *دلائل النبوة*، تحقيق: محمد محمد الحداد ، الناشر: دار طيبة – الرياض ، الطبعة: الأولى، 1409.

أبو الفضل، عياض بن موسى بن عياض بن عمرون اليحصبي السبتي، *الشفا بتعريف حقوق المصطفى*، (المتوفى: 544هـ)، دار الفكر الطباعة والنشر والتوزيع
عام النشر ، بيروت 1409 هـ – 1988 م .

الرزكلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس (المتوفى: 1396هـ)، *الأعلام* ، الناشر: دار العلم للملايين ، الطبعة: الخامسة عشر – أيار / مايو 2002 م .

أبو الفتح اليعمري، محمد بن محمد بن محمد بن أحمد، ابن سيد الناس (المتوفى: 734هـ)، *عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير*، تعليق: إبراهيم محمد رمضان ، الناشر: دار القلم – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1993/1414 .

الآمدي، أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي (المتوفى: 631هـ)، غاية المرام في علم الكلام ، تحقيق : أحمد فريد المزيدي ، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان الطبعة الأولى 2004م–1424هـ .

ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (المتوفى: 273هـ)، *سنن ابن ماجه*، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ، الناشر: دار إحياء الكتب العربية 2008 .

إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الناشر: مؤسسة الرسالة ،الطبعة: الأولى، 1421 هـ – 2001 م .

ابن خلكان البرمكي الإربلي، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر (المتوفى: 681هـ)، *وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان*، تحقيق: إحسان عباس ، الناشر: دار صادر – بيروت .

أحمد مختار عبد الحميد عمر (المتوفى: 1424هـ)، معجم *اللغة العربية المعاصرة*، الناشر: عالم الكتب ، الطبعة: الأولى، 1429 هـ – 2008 م .

ابن هشام ، عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري (المتوفى: 213هـ)، *السيرة النبوية*، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، الناشر: مطبعة مصطفى البابي مصر – الطبعة: الثانية، 1375هـ – 1955 م.

ابن كثير، أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: 774هـ)، *البداية والنهاية*، الناشر: دار الفكر ، سنة النشر: 1407 هـ – 1986 م .

ابن منظور الأنصاري، محمد بن مكرم بن على أبو الفضل جمال الدين الرويفعى الإفريقى (المتوفى: 711هـ)، *لسان العرب* ، الناشر: دار صادر – بيروت ، الطبعة: الثالثة – 1414 هـ .

أبو عوض، محمد، *التقرب في سيرة ناصر الدين الخطب*، دار الكتب العلمية بيروت لبنان 2009 م .

الإيجي، القاضي عَضُد الدين عبدالرحمن (المتوفي 756هـ)، *شرح المواقف*، تأليف السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني (المتوفي 816هـ) ، دارا لكتب العلمية، بيروت 1999م .

الأصبهاني، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران (المتوفى: 430هـ)، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، الناشر: السعادة – بجوار محافظة مصر، 1394هـ – 1974م ، دار الكتب العلمية– بيروت 1409هـ .

الأصبهاني، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران (المتوفى: 430هـ)، *المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم*، تحقيق: محمد حسن محمد

حسن إسماعيل الشافعي ، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان ، الطبعة: الأولى، 1417هـ – 1996م .

أبي عوانة، يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري الإسفراييني (المتوفى: 316هـ)، *مستخرج أبي عوانة*، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي ، الناشر: دار المعرفة – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1419هـ– 1998م .

ابن الملقّن، الإمام الحافظ سراج الدين أبي حفص عمر بن علي (المتوفي 804هـ)، *غاية مأمول الراغب في معرفة أحاديث ابن الحاجب*، تحقيق : هشام بن محمد حيجر الحسني ، دار الكتب العلمية بيروت – لبنان .

الباباني البغدادي، إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم (المتوفى: 1399هـ) ، *إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون*، دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان 2010م، 407/1 و 402/2 .

البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله الجعفي، *صحيح البخاري*، تحقيق : محمد زهير بن ناصر الناصر ، الناشر: دار طوق النجاة ، الطبعة: الأولى، 1422هـ .

البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي (المتوفى: 292هـ)، مسند البزار، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، الناشر: مكتبة العلوم والحكم – المدينة المنورة ، الطبعة: الأولى 1988م .

البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني (المتوفى: 458هـ)، *دلائل النبوة*، تحقيق : د. عبد المعطي قلعجي ، الناشر: دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث ، الطبعة: الأولى – 1408 هـ – 1988م .

البَلَاذُري، أحمد بن يحيى بن جابر بن داود (المتوفى: 279هـ)، *فتوح البلدان*، الناشر: دار ومكتبة الهلال– بيروت ، عام النشر: 1988 م .

البغدادي، أبي منصور عبد القاهر بن طاهر (المتوفى 429هـ)، *أصول الدين*، الطبعة الثالثة دار الكتب العلمية بيروت 1401هـ ، 1981م .

الباباني البغدادي، إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم (المتوفى: 1399هـ)، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين*، دار إحياء التراث العربي بيروت – لبنان، 2006م، 799/1 .

البورصلي، محمد طاهر، المؤلفين العثمانيين ، دار توبا للنشر ، اسطنبول 2016.

البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني (المتوفى: 458هـ)، السنن الكبرى، تحقيق : محمد عبد القادر عطا ، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان ، الطبعة: الثالثة، 1424 هـ – 2003 م .

بن فارس ، أحمد بن زكرياء القزويني (المتوفى: 395هـ)، معجم *مقاييس اللغة*، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، الناشر: دار الفكر 1399هـ – 1979م .

التفتازاني، مسعود بن عمر (المتوفي 792هـ)، *شرح العقائد*،ومعه حاشية ملا إلياس، تحقيق : محمد جان ، دار الشفقة الطبعة الاولى اسطنبول 2017م.

التفتازاني، الإمام مَسْعُود بن عُمَر بن عبدالله الشهير بسعدِ الدين (المتوفي 793هـ)، *شرح المقاصد*، دار الكتب العلمية، بيروت 2001.
.

الترمذي، محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، أبو عيسى (المتوفى: 279هـ)، *سنن الترمذي*، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي – مصر ، الطبعة: الثانية، 1395 هـ – 1975 م .

التهانوي، محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمّد صابر الفاروقي الحنفي (المتوفى: بعد 1158هـ)، *موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم* ، ت: د. علي دحروج ، مكتبة لبنان ناشرون – بيروت الطبعة الأولى – 1996م .

الترمذي، محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك (المتوفى: 279هـ)، *الجامع الكبير – سنن الترمذي*، تحقيق : بشار عواد معروف ، الناشر: دار الغرب الإسلامي – بيروت ، سنة النشر: 1998 م .

حوى، سعيد ، (المتوفى 1409 هـ) ، *الأساس في التفسير* ، الناشر: دار السلام – القاهرة ، الطبعة: السادسة، 1424 هـ .

حوّى، سعيد (المتوفى 1409 هـ)، الأساس في السنة وفقهها، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر ، الطبعة الثالثة، 1416 هـ – 1995 م .

الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي (المتوفى: 626هـ)، معجم *البلدان*، الناشر: دار صادر، بيروت ، الطبعة: الثانية، 1995 م .

الذهبي، أبي محمد عبدالملك بن هشام (المتوفي 218هـ)، *السيرة النبوية*، تحقيق : همام عبدالرحيم ومحمد أبو صعيلك ، مكتبة المنار ، ط1 1988 .

الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي (المتوفى: 666هـ)، *مختار الصحاح*، تحقيق: يوسف الشيخ محمد الناشر: المكتبة العصرية – الدار النموذجية، بيروت – صيدا، الطبعة: الخامسة، 1420هـ / 1999م.

الزمخشري، ابو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد (المتوفى: 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، الناشر: دار الكتاب العربي – بيروت ، الطبعة: الثالثة – 1407 هـ .

الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر، *الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل* ، دار النشر : دار إحياء التراث العربي – بيروت ، تحقيق : عبد الرزاق المهدي .

الساعاتي، أحمد بن عبد الرحمن بن محمد البنا (المتوفى: 1378 هـ)، *الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني*، الناشر: دار إحياء التراث العربي الطبعة: الثانية، بيروت 2001م .

السيوطي، الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين (المتوفى: 911هـ)، *اللآلىء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة*، تحقيق: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة ، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1417 هـ – 1996م .

السيوطي، الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين (المتوفى: 911هـ)، *نظم العقيان في أعيان الأعيان*، تحقيق : فيليب حتي ، الناشر : المكتبة العلمية – بيروت .

السفاريني، شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم الحنبلي (المتوفى: 1188هـ)، *لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية*، الناشر : مؤسسة الخافقين ومكتبتها – دمشق ، الطبعة: الثانية – 1402 هـ – 1982 م .

السهروردي الشافعي، الإمام شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد البكري القرشي (المتوفي 632هـ)، *عوارف المعارف*، ضبطه وصححه : محمد عبدالعزيز الخالدي ، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان .

شهاب الدين، أحمد بن محمد بن أبى بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، (المتوفى: 923هـ)، *المواهب اللدنية بالمنح المحمدية*، شرحه وعلق عليه : مأمون بن محي الدين الجنّان ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

الشيباني، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد (المتوفى: 241هـ)، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، تحقيق: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، وآخرون ،

الشيباني، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد (المتوفى: 241هـ)، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الناشر : مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى، 1421 هـ – 2001م .

شرح الشفا ، للقاضي عياض ، شرحه الملا علي القاري الهروي الحنفي (المتوفي 1014هـ) ضبطه وصححه عبدالله محمد الخليلي ، دار الكتب العلمية بيروت–لبنان 2012م .

الصوفي، أبو سعيد بن الأعرابي أحمد بن محمد بن زياد بن بشر بن درهم البصري (المتوفى: 340هـ) ،معجم *ابن الأعرابي*، تحقيق : عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني ، الناشر : دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية ، الطبعة: الأولى، 1418 هـ – 1997 م.

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم (المتوفى: 360هـ)، *المعجم الكبير*، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي ، دار النشر: مكتبة ابن تيمية – القاهرة ، الطبعة: الثانية .

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي،(المتوفى: 360هـ)، *المعجم الأوسط*، تحقيق : طارق بن عوض الله بن محمد , عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني ،الناشر: دار الحرمين – القاهرة .

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (710م)، تاريخ الأمم والملوك، دار الكتب العلمية، بيروت

العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر (المتوفى: 852هـ)، *تقريب التهذيب*، تحقيق: محمد عوامة ، الناشر: دار الرشيد – سوريا ، الطبعة: الأولى، 1406 – 1986 .

العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل الشافعي، *فتح الباري شرح صحيح البخاري*، الناشر: دار المعرفة – بيروت، 1379 ، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب ، 185/7 .

العيني، أبي محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابى الحنفى بدر الدين (المتوفى: 855هـ)، *عمدة القاري شرح صحيح البخاري*، الناشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت .

العبسي، أبي بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي (المتوفى: 235هـ) ، *المصنف في الأحاديث والآثار*، تحقيق : كمال يوسف الحوت ، الناشر: مكتبة الرشد – الرياض ، الطبعة: الأولى، 1409 .

الغزالي، أبي حامد محمد بن محمد (المتوفى: 505هـ) ، إحياء علوم الدين ، دار الكتب العلمية، بيروت 2000م .

الفارابي، أبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (المتوفى: 393هـ)، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، ت : أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين – بيروت ، الطبعة: الرابعة 1407 هـ – 1987 م .

القرطبي، أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين (المتوفى: 671هـ)، *الجامع لأحكام القرآن*، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش ، الناشر: دار الكتب المصرية – القاهرة ، الطبعة: الثانية، 1384هـ – 1964 م .

كحالة، عمر رضا، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى – بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت 2010م، 297/7 .

مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ) ، *صحيح مسلم*، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ، الناشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت .

الموصلي، ابو يعلى أحمد بن علي بن المثُنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي (المتوفى: 307هـ)، *مسند ابي يعلي*، تحقيق: حسين سليم أسد ، الناشر: دار المأمون للتراث – دمشق ، الطبعة: الأولى، 1404 – 1984 .

الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان (المتوفى: 807هـ)، *كشف الأستار عن زوائد البزار*، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي ، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت ، الطبعة: الأولى، 1399 هـ – 1979 م .

الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان (المتوفى: 807هـ)، *مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*، تحقيق: حسام الدين القدسي ، الناشر: مكتبة القدسي، القاهرة ، عام النشر: 1414 هـ، 1994 م .

الهروي القاري، علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا (المتوفى: 1014هـ، *شرح الشفا*، الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت ، الطبعة: الأولى، 1421 هـ .